

# الأقوال للإمامية

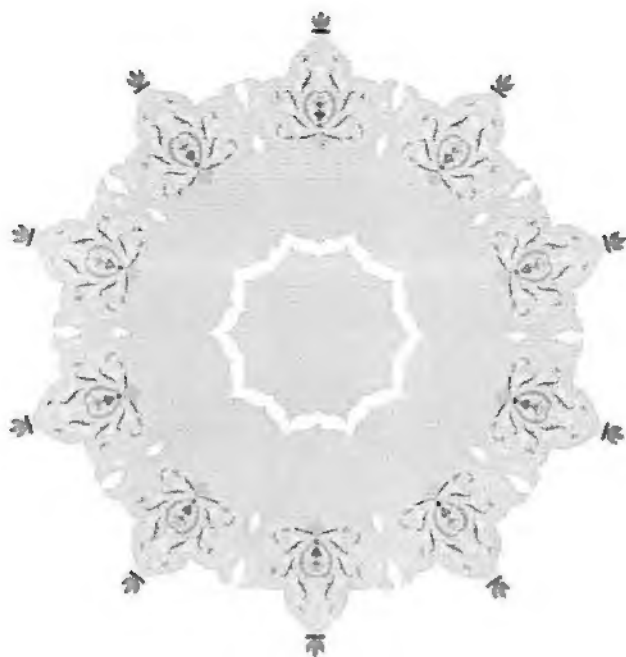
للعامة الشيخ عبد الغني بن إسماعيل النابلسي الحنفي  
(توفي ١١٤٣ هـ)

## شرح العقيدة السنوسية

للإمام أبي عبد الله السنوسي محمد بن يوسف التلمساني  
(توفي ٨٩٥ هـ)

اعتنى به  
عمر بن محمد الشخيلي





# الأقوال الإلهية

## شرح العقيدة السنوسية

الأنوار الإلهية  
شرح العقيدة السنوسية  
الطبعة الأولى: 2015م  
جميع الحقوق محفوظة باتفاق وعقد ©



جميع الحقوق محفوظة، لا يسمح بإعادة إصدار هذا الكتاب أو أي جزء منه أو  
تجزيته في نطاق استعادة المعلومات أو نقله بأي شكل من الأشكال دون إذن  
خطي سابق من الناشر.

all rights reserved. no part of this book may be reproduced  
in a retrieval or copied in any form or by any means  
without prior written permission from the publisher.

2015

# الأقوال للإمامية

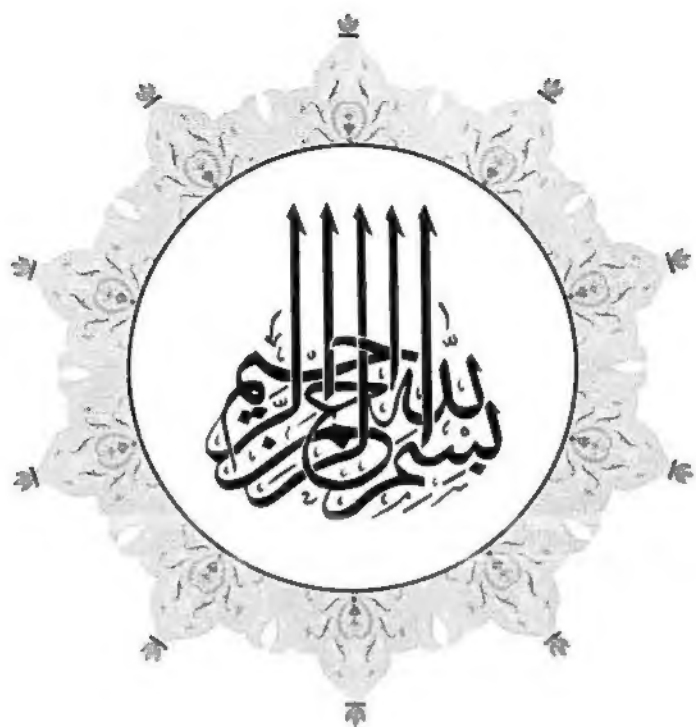
للعامة الشيخ عبد الغني بن إسماعيل النابلسي الحنفي  
(توفي ١١٤٣ هـ)

## شرح العقيدة السنوسية

للإمام أبي عبد الله السنوسي محمد بن يوسف التلمساني  
(توفي ٨٩٥ هـ)

اعتنى به  
عمر بن محمد الشيعلي





## بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم فضيلة الشيخ عبد الهادي الخرسة

حفظه الله تعالى

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات...

اللهم صلّ على سيّدنا محمّد عبدك ورسولك سيّد الخلق وملاذهم ومفرّجهم يوم  
الدين وعلى آله وأصحابه السابقين وعلى اللاحقين من الأبرار والمؤمنين.

أما بعد:

فقد أطلعني الأستاذ المحقق عمر الشخيلي حفظه الله تعالى على شرح المقدمة السنوسية  
المسمّى «الأنوار الإلهية» لمؤلفه شيخ العلماء والعارفين عبد الغني النابلسي قدّس الله روحه  
ونور ضريحه، وطلب مني قرآته وتصحيحه مع التعيقات التي طرّزه بها، فأجبت إلى طلبه  
فقرأت الكتاب كاملاً، وقمت بتصحيح ما فيه من أغلاط مطبعية أو هي من سبق القلم،  
فغدا إن شاء الله مصحّحاً ومحققاً لا يخشى على قارئه من الوقوع في لبسٍ أو إشكال يفسد عليه  
معنى من معانيه فيفهمه على غير وجهه المراد، ولا بدّ من التنبيه إلى أن كتب العقيدة  
الإسلامية متوناً وشروحاً وحواشي لا بدّ أن تقرأ على أيدي العلماء الربانيين الجامعين بين  
علوم المعقول والمنقول، والواصلين إلى علم اليقين والمشاركين لمقامات العارفين من أهل عين  
اليقين، والذين هم على شاكلة مؤلفيها، ومتصلوا الأسانيد والسلاسل بهم، حتى يشرب  
المسلم معانيها ممتزجة من الدليل والبرهان والشهود والعيان، ويتذوق المؤمن طعم الإيمان  
ويجد حلاوته في قلبه وعقله معاً، فيصبح من أهل المراقبة والملاحظة القائمين بأحكام وآداب  
العبادة والعبودية ظاهراً وباطناً.

ولا يشك باحث محقق أن العارف بالله الشيخ عبد الغني النابلسي رحمه الله تعالى  
وجزاه خيراً من أقطاب هذه المقامات، وقد ألّف كثيراً من المؤلفات في مقامي الإيمان

والإحسان، ومنها المطبوع ومنها المخطوط، فقراءة كتبه وكتب أمثاله تكسب المؤمن نوراً و يقيناً وبصيرةً ومعرفة وذوقاً وحلاوةً في سرّه ومناجاته، وفي علمه وعمله ودعوته، وما أحوج طلاب العلم إلى هذا المنهج الذي عليه أهل الكمال من سلف الأمة وخلفهم ليكون ذلك سبباً في الفتح الإلهي لهم وعلى أيديهم، وباعثاً على دوام الإخلاص والاستقامة.

جزئ الله خيراً العارف النبلسي على ما ورّث للأمة الإسلامية من علم، ونفعني الله به وبعلمه والمسلمين أجمعين، وبارك في جهد أخينا المحقق الشيخ عمر الشبخلي وتقبّله منه في ميزان العمل الصّالح ووقفه للمزيد ولنا وللمسلمين مثل ذلك بفضلّه وكرمه آمين، وصلى الله وسلّم على سيّدنا محمّد وآله وأصحابه وعلينا بهم ومعهم وسلام على المرسلين والحمد لله ربّ العالمين.

وكتب

خادم العلم الشريف وأهله

عبد الهادي محمّد الحرسية

دمشق - الشام

الجمعة ٢٧/ جمادى / ١٤٣٣ هـ

١٨ / ٥ / ٢٠١٢ م

## المقدمة التحقيق

الحمد لله القديم الموجود بصفات الجلال والكمال، المعبود مع التنزيه عن التشبيه والتجسيم والتفانيص والإبطال، الذي أوجب اتباع الرُّسل في القول والنِّية والترك والفِعال، وجعل العقل المرعي تبعاً موافقاً للنقل الشرعي في كل حال.

أحمده على الهدى والتوفيق والإقرار، وأشكره شكراً دائماً على بلوغ الآمال، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة صادقة في النِّية والفعل والمقال، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صاحب الشِّفاعة السابقة واللَّواء يوم المآل، المبعوث بأفضل الأديان والأزرها بالاتباع والامتثال، والمنعوت بأنّه يهدي إلى الله من الكفر والضلال الذي أَوْضَحَ الشريعة بالأقوال والتقرير والأعمال، وتركها بيضاء نقية ليلها كنهارها بلا إشكال، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه خير صحبٍ وآل صلاة دائمة بدوام داري الشقاء والنوال.

أما بعد:

فإذا أقبلنا على هذا المتن وجدنا أنّه من أكثر متون علم التوحيد سيورة بين المشتغلين بالعلم، يبدأ به المبتدئ ويتفهمه ثم يحفظه ليكون له عدة لما بعده.

وهذه الرسالة بالنسبة إلى كتب السنوسي السِّنة في العقيدة تعتبر الرسالة الثالثة بعد الكبرى والوسطى، لذلك دعيت بـ «العقيدة الصغرى» لقد امتازت هذه الصغرى بمميزات يبدو أنّها خلت من غيرها، فاعتبرها أهل العلم من أجل كتب العقائد، ورأوا أنّه لا يعادها كتاب، وذلك لأنّها مختصر مفيد، وتحتوي على جميع عقائد التوحيد، ونقل الشيخ الحفناوي قول بعضهم: لا شك أنّه لا نظير لها تكفي من اقتصر عليها عن سائر العقائد.

ويأتي اهتمام العارف بالله سيدي الشيخ عبد الغني النابلسي نفعا الله به وبعلمه في شرح «عقيدة الإمام السنوسي» هذه في سياق ما تقدّم.

فقد شرحها بشيء من التوضيح مبيناً عقيدة أهل السِّنة والجماعة وبسطه غاية التبسيط،



داعماً شرحه بالأمثلة والبراهين التي تسهل على القارئ فهم معنى هذه العقيدة المعروفة بـ «صغرى الصغرى» للإمام السنوسي الذي اشتهر فضله وانتفع الخلق بعلمه، وشهد له العلماء بالتقوى والفضل وسداد الرأي وقوة الهمة، وكانت نتاجاته ذات فائدة، للمبتدئين والمتقنين.

وأرجو الله تعالى أن أكون قد وفقتُ فيما قمت به من مجهودٍ، وأسأله تعالى أن يسدّد خطانا ويصحّح نوايانا في أعمالنا لتكون خالصةً لوجهه الكريم، وألاً يجعل بيني وبين العلم عائقاً، وأن يوفق كلّ من أعانني على إخراج هذا الكتاب وإتمامه، فرحم الله امرأً نظراً إليه بعين الإنصاف، وشمرّ ذيل عزمه لإصلاح ما طغى به القلم؛ ليحوز كمال التوفيق، فعين البغض تبرّز كلّ عيبٍ، وعين الحب لا تجد العيوب، وما كان فيه من زللٍ وخطأ فهو من النفس والشیطان، وما كان فيه من الصّواب فهو من فضل الله وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمّد وعلى آله وصحبه وسلم.

كتبه

عمر بن محمّد الشیخلي

تم بمعونه تعالى صباح يوم السبت الواقع في

١٣ / جمادى الآخر / ١٤٣٣ هـ

الموافق ٤ / أيار / ٢٠١٢

غوبة دمشق - الشام المحمية

## منهجي في التحقيق

- \* اعتمدت على إخراج هذا السفر المبارك على ست نسخ خطية.
- \* اتخذت النسخة (أ) أصلاً للتحقيق لقرب تاريخ نسخها من زمن شرحها عن بقية النسخ.
- \* خرجت الآيات الكريمة ووضعناها ضمن قوسين مزهرين ﴿ ﴾ برواية حفص عن عاصم، وأسندت الأحاديث والآثار إلى مخرجيها حسب الاستطاعة.
- \* ترجمت للأعلام والفرق والمذاهب والملل والنحل الذي احتاج الأمر إلى ذكرهم.
- \* شرحت ما استعجم فهمه من الألفاظ والمصطلحات الصوفية، وأضفت بعض التعليقات على ما أبهم لفظه.
- \* خرجت الأشعار الواردة في هذا الكتاب.
- \* ضبطت النص وشكلت المشكل، ثم أشرت إلى بعض فروق النسخ.
- \* توخيت للمفائدة فقد ابتدأت بنص العقيدة السنوسية مضمون بحثنا إضافة إلى تميز كلماتها الواردة في الشرح بأحرف مغايرة لكلمات الشرح.
- \* وضعت علامات الترقيم المناسبة، ووضعت بعض الكلمات بين معكوفين [ ] .
- \* وضع الكلمة التي تحتاج إلى إضافة بين معكوفين.
- \* وضعت مطالب بعناوين مناسبة وجعلتها بين معكوفين.
- \* ترجمة صاحب المتن والشارح.
- \* أعددت فهرساً للكتاب.

## ترجمة الإمام السيد الشريف، أبي عبد الله محمد السنوسي (٥٨٣٢ - ٥٨٩٥)

### ولادته ونسبته (١):

هو محمد بن يوسف بن عمر بن شعيب السنوسي، التلمساني، الحسني، ولد في تلمسان الجزائرية، وهو من آل سنوسية الذين انتشروا في بقاع كثيرة من بلاد المغرب، فهو سنوسي النسب وتلمساني المولد نشأة ونهاية، سيد شريف من آل البيت عن طريق أم أبيه الذي يتصل نسبه بالإمام الحسن بن علي بن أبي طالب.

بدأ حياته في حجر والده الشيخ العارف بالله يوسف بن عمر بن شعيب المدعو أبو يعقوب والمعروف بـ «الشيخ القارئ الزاهد الخاشع» فنشأ تحت أنظار الصلاح والتقوى والعلم والمعرفة، فتلقى في بدايته مبادئ العلوم وحفظ القرآن وأتقن قراءاته في سن مبكرة، وصار له مجوداً؛ كما تلقى تربية أخرى على يد أخيه لأمه أبي الحسن علي التالوتي فتفقه عليه بالمذهب المالكي.

ثم طفق يطلب العلم من أجلاء علماء عصره في أقاليمه حتى بلغ مبكراً وظهر نبوغه جلياً حينما ألف كتابه «المقرب المستوفي على الحوفي» وكان عمره تسعة عشر عاماً مما جعل شيخه الحسن أبركان يعجب به ويحرص على حمايته ورعايته، وقد عكف الإمام السنوسي على العلم، والتأليف، والنصح، والإرشاد، والإقراء حتى استهلك عمره في هذه المجالات على ما أخبرت به زوجته الصالحة بعد وفاته.

(١) «الاستقصاء» للناصر (١٢٥/٧)، «نيل الابتهاج» (ص ٣٢٥)، و«كفاية المحتاج» للتبكي (٢/٢٠٦)، و«وردة المجال» (٢/١٤١ - ١٤٢)، و«ودوحة الناشر» لابن عسكر (ص ١٢١).

## أخلاقه ومكانته:

لقد توفرت في الإمام السنوسي أخلاق الصحابة من زهد وعفة، وانصراف عن ملذات الدنيا ونعيمها مع جنوحها إليه على أطباق من الذهب والفضة بأيدي سلاطينها كان ذاكرًا ومسبّحًا ومهللاً ومكبراً وحامداً وشاكراً لا يفتر عن الصلاة على النبي ﷺ كان سخيّ العبرة بكاء سريع الخشوع، ورعاً، يأنف من لقاء أهل الدنيا، ولا يرغب بمجالستهم، مغيثاً للملهوفين، شفيقاً بالضعفاء والفقراء، متجمل بالصبر، متحلياً بكظم الغيظ، لا يغضب إلا إذا انتهكت المحارم، متواضعاً ولين الجانب، عرف عنه الحياء والحلم، صامتاً محباً للخلاوات دائم الصيام لمعظم شهور السنة.

ويزين كل هذه الصفات والأخلاق الفاضلة علم غزير، وعقل منير، وجودة تفكير؛ مما جعله يحظى بمكانة كبيرة بين الناس ويعظم قدرة ومكانة في أعينهم، وكان الصغار والكبار، والنساء والرجال، والشيوخ والعلماء والسلاطين يجلونه، وإذا قيل: أن الإمام السنوسي قال كذا وقف الناس عند هذا المقال لا يتعدونه.

## شهادة العلماء بحقه:

كان الإمام السنوسي عالماً ضليعاً بالقرآن الكريم وعلومه، تفسيراً وقراءاتٍ يقرأ ويُقرئ وقد خرّج الكثيرين، وألف بالقراءات وشرح الشاطبية، وفَسَّر القرآن، وفي السنة وعلومها لا ينزل عن درجات من سبقه من علماء الحديث الشريف؛ كالقاضي عياض، والقرطبي وغيرهم، وفي الأصول والفقه، فهو أصولي وفقه بلا منازع، وفي المنطق والفلك والرياضيات والجدل، والجد والطلب والتصوف كانت له بصمات واضحة، وأما علم التوحيد فقد كانت لمؤلفاته في هذا المجال حداً مروياً بين أوساط علماء المسلمين وخاصة العقائد، وأهمها التي عرفت بالسنوسية الكبرى، والوسطى، والصغرى.

وقد قال فيه القاضي أحمد بن محمد صاحب كتاب «درة الحجال»: صاحب العقائد التي لربّأت أحد بمثلها من المتأخرين.

وقال الشفشاوي في «دوحة الناشر» لابن عسكر: كان من جدد لهذه الأمة أمر دينها على رأس تلك المثة، وقال: اتفق فحول الأولياء وأكابر العلماء على فضله<sup>(١)</sup>.

قال الشيخ ابن عقدة الأغضاوي: ما رأيت من غربل هذا العلم مثل هذا الرجل يقصد السنوسي، وقال عنه الهبطي: كلام السنوسي محفوظ من السقطات<sup>(٢)</sup>، وقال فيه ابن مجبش التازي:

صاغ الإمام الأوحـد البحر	عز العلوم ومبطل الشبهات
شهدت له بكمال عقل راجح	وتمام معرفة وحسن ثبات
وصفاء قلب مع نفوذ بصيرة	وصفاته يا صاح خير صفات

مؤلفاته<sup>(٣)</sup>:

لقد ألف الإمام السنوسي الكثير من الكتب التي شملت جميع العلوم إلا أنه لم يطبع منها إلا القليل، وأغلب المطبوع منها ما كتبه في العقائد الذي أجاد فيها وأفاد، ومن أهم مؤلفاته ما يلي:

في العقائد:

١ - عقيدة أهل التوحيد والتسديد المخرجة من ظلمة وريقة التقليد، المسماة: بـ «العقيدة الكبرى»، وعليها العديد من الشروحات، منها: «عمدة أهل التوفيق»، و«التسديد» للمؤلف نفسه، طبع بالقاهرة سنة (١٣١٨هـ) وعليه الكثير من الحواشي منها:

(١) لقد كتب تلميذه الملاي سقرًا حافلًا فيه مناقب شيخه في كتابه «المواهب القدسية في المناقب السنوسية»، وقد نقل عنه التنبكتي كثيرًا في كتابه «كفاية المحتاج» (٢/٢٠٨-٢٠٩) و«نيل الابتهاج» (ص ٣٢٥).

(٢) «درة المجال» (٢/١٤١)، «دوحة الناشر» لابن عسكر (ص ١٢١)، و«نفخ الطيب» لأحمد بن محمد المقرئ (٢/٥٥).

(٣) «فهرس الفهارس» في الظاهرية (٢/١٩٩٩)، و«معجم أعلام الجزائر» (ص ١٨٠)، و«هدية العارفين» للبغدادي (٦/٢١٦)، و«تاريخ الأدب العربي» لبروكلمان (٧/٤٦٩)، خير الدين الزركلي في «الأعلام» (٧/١٥٤) والبغدادي في «إيضاح المكنون» (٢/١٠٩، ٤٤٨، ٦٥١).

- \* حاشية الحسن بن مسعود اليوسي (ت ١١١١هـ).
  - \* حاشية رمضان بن عبد الحق العكاري (ت ١١٦٣هـ).
  - \* حاشية أحمد بن علي بن عبد الرحمن المنجوري (ت ٩٩٥هـ).
  - \* حاشية محمد بن عبد الله الدياحي (ت ١١٢٣هـ).
  - \* حاشية محمد بن أحمد بن عرفة الدسوقي (ت ١٢٣٠هـ).
  - \* حاشية محمد عlish المصري المسمى بـ «هداية المريد» (ت ١٢٩٩هـ).
  - \* حاشية محمد بن قاسم حبسوس الفاسي.
- ٢- عقيدة أهل التوحيد الصغرى، أو أم البراهين، طبع في القاهرة عدة طبعات، وكذا في ماليزيا والهند وسائر البلاد الإسلامية، ولسعة انتشارها واعتبارها العمدة عند أغلب المتأخرين؛ كثرت شروحه والخواشي على شروحه كما تقدم العديد بنظمه، فمن شروحه التي تزيد على الستين.
- ٣- توحيد أهل العرفان ومعرفة رسوله والبرهان، وعليها عشرة حواشي هي:
- \* حاشية داود بن سيد عبد الرحمن (ت ١٠٧٨هـ).
  - \* حاشية أبي مهدي عيسى بن عبد الرحمن الكناني (ت ١٠٦٢هـ).
  - \* حاشية أحمد الدردير (ت ١٢٠١هـ).
  - \* حاشية الدسوقي، وقد طبع في القاهرة مراراً.
  - \* حاشية البيجوري.
  - \* حاشية محمد بن أبي قاسم بن نصر الفجيجي.
  - \* حاشية علي محمد المجدولي (ت ١١٠٤).
  - \* حاشية أبي زكريا يحيى الزواوي.

\* حاشية الحسن بن يونس الزياتي (ت ١٠٢٣هـ).

\* حاشية يحيى الشافر المغربي (١٠٩٦هـ).

\* فتح المبين لمحمد بن محمد بن إبراهيم التلمساني.

ج - إتحاف المغرم لأحمد بن محمد المقرئ (ت ١٠٤١هـ).

د - إتحاف المريد لأحمد بن عبد الله الفداسي المصري.

\* شرح محمد بن منصور الهدهدي.

٣ - الجمل أو المرشدة أو السنوسية الوسطى مع شرح المؤلف له وعليه أربعة حواشي.

٤ - شرح المنظومة الجزائرية أو العقد الفريد في حل مشكلات التوحيد.

٥ - شرح الفوائد الخوفية «المستوفي شرح فرائض الخوفي».

٦ - المقدمات مع شرح مؤلفه، وهي مختصرات في علم التوحيد.

٧ - البرهان على أن كل صيغ التوحيد تحتوي على صفات الذات الإلهية مع شرح

مؤلفه كلمتي الشهادة.

### في الحديث الشريف وعلومه:

\* مكمل إكمال شرح صحيح مسلم. طبع في الرياض سنة (١٩٧٥م) بعشر مجلدات.

\* مختصر شرح الزركشي على صحيح مسلم.

\* مختصر الروض للسهيلى.

\* ترجمة المقالة النبوية.

### في التفسير وعلوم القرآن:

\* مختصر التفتازاني على الكشف.

\* شرح الشاطبية (لريكمل).

\* مختصر القراءات السبع.

\* شرح وتفسير فاتحة الكتاب.

\* تفسير القرآن الكريم.

\* شرح أسماء الله الحسنى.

**وللإمام السنوسي مؤلفات في العلوم الأخرى غير ما ذكرنا مثل:**

\* شرح جواهر العلوم للعضد الإيجي.

\* مختصر بغية السالك في أشرف المسالك - فقه مالكي - .

\* شرح مختصر ابن الحاجب في أصول الفقه.

\* كتاب عمدة ذوي الألباب.

\* مقدمة في المنطق، وعليه أكثر من عشرة شروحات.

\* شرح متن إيساغوجي.

\* اختصار الرعاية للمحاسبي.

\* شرح أرجوزة أين البناء.

\* شرح المقدمة في الجد والمقابلة لابن ياسمين.

\* شرح نظم الحباك في الإسطرلاب.

\* الطب النبوي في كتابه: تفسير ما تضمنته كلمات خير البرية في غامض أسرار الصناعة الطبية.

**شيوخه وتلامذته:**

أخذ الإمام السنوسي علومه المختلفة عن عدد من فحول العلماء، منهم:

- أبو زيد عبد الرحمن الثعالبي، إمام في النحو والأدب واللغة والتفسير.



- أبو الحسن علي بن عمر القلصاوي، إمام في الحديث والأدب والشعر والتاريخ.
- أبو سائر إبراهيم بن محمد التاذي نزيل وهران، شاعر وعالم وأديب وصوفي، إمام في علوم القرآن واللسان، وهو الذي ألبس السنوسي الخرقة الصوفية.
- أبو عبد الله بن العباس، شارح لامية مالك، ضليع في النحو كابن عقيل.
- أبو عثمان قاسم العقباني، علامة بالأصول والفروع.
- أبو عثمان سعيد المنوئي، متكلم ومتبحر في علوم المنطق.
- نصر الزواوي، علامة ومفسر وفقيه ونحوي كبير.
- الحسن أركان الراشدي، علم في التصوف والتوحيد، وكان شديد الحب لتلميذه السنوسي.
- الشريف أبو الحجاج، يوسف بن أبي العباس الحسني، أخذ عنه القراءات.
- العالم أبي عبد الله الجنداب، أخذ عنه علم الإسطرلاب.
- يوسف بن شعيب السنوسي، والده، أخذ عنه علوم القرآن والقراءات.
- أبو الحسن علي التالوتي، أخوه من أمه، فقيه في المذهب المالكي.

### تلامذته:

ومن تلامذته الذين تخرجوا على يديه أئمة في مختلف العلوم، ومن أهم هؤلاء الأعلام:

- محمد بن عمر بن إبراهيم التلمساني الملاي، كان ملازماً لشيخه، فآلف كتاب «المواهب القدسية في المناقب السنوسية» في أقوال وسيرة السنوسي ومؤلفاته وحياته.
- أبو القاسم عبد الله بن عبد الجبار بن أحمد البرزوزي الفكيكي إمام محدث.
- أحمد بن أبي حيدة، كان بارعاً في أغلب العلوم والفنون الثقيلة والعقلية.
- أبو العباس أحمد المعروف بابن أقدار، كان شيخاً فاضلاً، وإماماً في علم الكلام.
- أبو عبد الله بن العباس، كان على سنن السنوسي علماً وسلوكاً.

## ترجمة الشارح

### الشيخ عبد الغني بن إسماعيل النابلسي

اسمه ونسبه ومولده<sup>(١)</sup>:

هو عبد الغني بن إسماعيل بن عبد الغني بن إسماعيل بن أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة الكناني المقدسي، الحنفي مذهباً، القادري مشرباً، النقشبندي طريقة.

ولد الشيخ عبد الغني بمدينة دمشق في دار جده لأمه في سوق القطن في زقاق المصبة مقابل الباب القبلي للجامع الأموي، في الخامس من ذي الحجة سنة خمسين وألف، وقد بشر أمه بصلاحه قبل ولادته اثنان من أهل الصلاح، وهما: الشيخ محمود بن الحلواني الصالح<sup>(٢)</sup>؛ حيث أعطى أمه درهماً فضياً، وقال لها: سميه عبد الغني؛ فإنه منصور، والشيخ حسين بن فرفة الدمشقي الذي قال لأمه: أبشري بالغلام الكريم، وكانت أمه أثناء الحمل ترى المنامات السارة والبركات الباطنة والظاهرة، وقد بشر به الشيخ الأكبر - ابن عربي - بقوله: سوف أظهر في الشام وأسمى بعبد الغني، فمن ذلك ما قاله في «فتوحاته»:

ألا أنني عبد الغني لذاته وليس سواه فالغني هو الله

نشأ الشيخ النابلسي في بيت صلاح ودين وعلم، فأبوه الشيخ إسماعيل كان شيخ

(١) انظر: «سلك الدرر» للمراي (٣/ ٣٠ - ٣٨)، و«الحوض المورود في زيارة الشيخ يوسف والشيخ محمود الصالح» للشيخ عبد الغني النابلسي، (لوحه: ٧٨)، و«شذرات من ترجمة عبد الغني النابلسي» لمؤلف مجهول برقم (٣٨٧٧) (لوحه: ٨٣ - ٨٤).

(٢) هو محمود بن الحلواني الصالح أبو الفيض الدمشقي، كان تقياً صالحاً، صاحب كرامات، وكان منزله مزار الشيخ يوسف القمني الصفدي المتوفى سنة (٦٥٧ هـ) في سفح جبل قاسيون، وتوفي في اليوم الثاني من ولادة الشيخ عبد الغني. انظر: المصدر السابق

مشايخ الشَّام وكبيرها، ولديه ميراثٌ كبيرٌ من الكتب والمراجع التي ورَّثها عن أبيه الذي كان عالماً من أصحاب التَّكليف، وكان الشيخ إسماعيل صوفياً على مذهب الشيخ الأكبر متأثراً به بشكل كبير، وقد اهتم والده بتعليمه وتحفيظه القرآن الكريم، وطلب العلم والمعرفة، وقد كان يحضر دروس والده في التفسير حتى يتعلم منه؛ حيث استطاع أن يحفظ القرآن على يد والده وهو في سن التاسعة من عمره.

### شيوخه:

كان والده أهمَّ شيخٍ في حياته؛ حيث تأثر به وحفظ القرآن على يديه، وقد أخذ عليه علم التصوف وكان تأثره خاصةً بالشيخ الأكبر، وبعد وفاة والده سنة (١٠٦٢ هـ) أكمل سيرته العلمية والمعرفية والتصوف على عدد من العلماء والفقهاء، وأخذ الطريقة القادرية عن الشيخ عبد الرزاق الكيلاني الذي يرجع نسبه للشيخ عبد القادر الجيلاني سنة (١٠٧٥ هـ) وعند المبايعة أعطى الشيخ عبد الرزاق للشيخ عبد الغني سيفاً وأخبره أنه تلقاه عن آبائه، وأخذ الطريقة النقشبندية عن الشيخ أبي سعيد البلخي سنة (١٠٨٧ هـ) وألبسه الخرقة، وأعطاه رسالةً متعلّقةً بالطريقة، وأمره أن يشرحها، فشرحها شرحاً سماه «المعية في شرح الطريقة النقشبندية»، أما علومه المتنوعة فقد تلقاها عن عددٍ من العلماء أذكر بعضهم كما يلي:

✻ قرأ النحو والمعاني والبيان والصرف على يد الشيخ محمود الكردي نزيل دمشق وأعلم العلماء في عصره<sup>(١)</sup> (ت ١٠٩٤ هـ).

✻ أخذ الحديث ومصطلحه عن الشيخ عبد الباقي الحنبلي الدمشقي المحدث المقرئ الشهير بـ «ابن البدر» (ت ١٠٧١ هـ).

✻ والشيخ محمد بن أحمد الأسطوني الدمشقي الحنفي الفقيه الواعظ<sup>(٢)</sup> (ت ١٠٧٢ هـ).

✻ والشيخ محمد بن تاج الدين أحمد المحاسني، الدمشقي، الحنفي، خطيب جامع دمشق؛ وكان جامعاً لأشتات العلوم حيث أخذ منه التفسير والنحو، (ت ١٠٧٢ هـ)<sup>(٣)</sup>.

(١) انظر: «الورد الأنسي» للغزي (لوحة: ٥٦) رقم المخطوط (٢٨١)، و«خلاصة الأثر» للمحيي (٣٢٩/٤).

(٢) «خلاصة الأثر» (٣٨٦/٣) و«الورد الأنسي» (لوحة: ١٠٠).

(٣) انظر: «خلاصة الأثر» (٤٠٨/٣) و«الورد الأنسي» (لوحة: ٩٩).

\* والشيخ محمد بن بركات بن مفرج الحموي، الدمشقي، الشافعي الكواني حيث قرأ عليه القرآن والفقه، (ت ١٠٧٦ هـ) <sup>(١)</sup>.

\* والشيخ كمال الدين بن محمد بن يحيى الدمشقي، الشافعي، الشهير بالفرضي كان من أتقياء العلماء، قرأ عليه الشيخ النابلسي الحساب والعربية والفرائض.

\* والشيخ محي الدين محمد بن يحيى، العالم الزاهد الورع، قرأ عليه مبادئ العلوم وأجازه عدة إجازات، (ت ١٠٩٠ هـ) <sup>(٢)</sup>.

\* أجازه من مصر الشيخ علي بن علي أبو الضياء نور الدين الشبرايملي الشافعي <sup>(٣)</sup>.

\* والشيخ محمد بن كمال الدين محمد الشهير بابن حمزة نقيب الأشراف بدمشق، كان عالماً زاهداً، (ت ١٠٨٥ هـ).

#### تلامذته:

\* محمد بن إبراهيم بن محمد الشهير بالدكدكجي، أخص تلاميذ الشيخ النابلسي وأكثرهم خلمة له (ت ١١٣١ هـ).

\* عبد الرحمن بن إبراهيم بن أحمد الشهير بابن عبد الرزاق الحنفي، الدمشقي، فقيه وأديب، كان خطيب جامع السنانية (ت ١١٣٨ هـ) <sup>(٤)</sup>.

\* محمد المرعشي المعروف بساجقلي زاده (ت ١١٥٠ هـ) <sup>(٥)</sup>.

\* أحمد بن محمد بن أمين الدمشقي الشهير بابن الزهيري (ت ١١٥٣ هـ) <sup>(٦)</sup>.

(١) انظر: «خلاصة الأثر» (٣/ ٤٠٤).

(٢) انظر: «الورد الأنسي» (لوحه: ١٠٠-١٢٤).

(٣) انظر: «خلاصة الأثر» (٣/ ٣٨٦).

(٤) انظر: «سلك الدرر» (٢/ ٢٦٦).

(٥) انظر: «معجم المؤلفين» (١٢/ ١٤).

(٦) «سلك الدرر» (١/ ١٦٩).

\* مصطفى بن كمال الدين بن علي الصديقي، الحنفي، لازم الشيخ عبد الغني، وقرأ عليه كتب التصوف، وله كتاب «الفتح الطري الجني في بعض مآثر شيخنا عبد الغني» (ت ١١٦٢هـ) (١).

\* أحمد بن علي المنيبي، الطرابلسي (ت ١١٧٢هـ).

\* حسين بن طعمة البيهقي، الدمشقي، القادري، لازم الشيخ النابلسي مدة تزيد على خمس عشرة سنة، وأخذ عنه وقرأ عليه في علم الحقيقة (ت ١١٧٥هـ) (٢).

\* أحمد بن محمد بن طه المقدسي، الدمشقي، الصالح، الشافعي (ت ١١٨٠هـ).

\* عبد الوهاب بن مصطفى بن إبراهيم، الحنفي، الدمشقي المعروف بالدكاكي له مهارة بالعلوم (ت ١١٨٩هـ).

ي - كمال الدين الغزي، مؤلف كتاب «الورد الأنسي عن حياة الشيخ عبد الغني» ويحمل تفصيلات كاملة عن حياته، وكان ملازم له (٣).

### تصوفه:

بعد الشيخ عبد الغني النابلسي من أقطاب الصوفية في زمانه، وتعود أهميته إلى الأثر الذي تركه في عصره من الدعوة إلى الحق، فقد كان مجدداً لمذهب الشيخ الأكبر، كثير المطالعة لكتبه، وقد قام الشيخ باعتزال الناس وانكب على علمه مدة سبعة سنين في داره قرب الجامع الأموي في سوق العنبرانيين والذي كان اشتراه جده الأعلى إسماعيل الكبير.

وحين بلغ الشيخ النابلسي سن الأربعين دخل خلوة في بيته استمرت سبع سنين، وكان يتقطعها وقت لزيارة بعض الصوفية والأصدقاء، ولكنه لم يتوقف عن التدريس في منزله، ومع بداية الخلوة ترك دراسة علوم الظاهر - الفقه، والأدب، والحديث - وكرّس بقية حياته

(١) «جامع كرامات الأولياء» (٢/ ٤٧٢).

(٢) «سلك الدرر» (٢/ ٥٢).

(٣) «سلك الدرر» (٣/ ١٤٤).

لدراسة وشرح كتب ابن عربي، وعند خروجه من خلوته كان قد رسخت قدمه على طريق التصوف، وأقبل الكثير عليه للتبرك فيه والتماس صالح دعواته، وكانت له كرامات كثيرة لا يجب أن تحكى عنه، وكان يكثر من قيام الليل، ويصلي التراويح في داره إماماً إلى أن مات، وكان الشيخ النابلسي يحب الفقراء ويحب الصالحين وطلبة العلم ويكرمهم ويبذل جاهه بالشفاعة المحسنة<sup>(١)</sup>.

### شاعريته:

لقد توافر للشيخ النابلسي الموهبة الشعرية والحاسة الأدبية، ووجد من عوامل الثقافة والفكر ومن المصادر الأدبية والعلمية مضاف إليها تتلمذه على أقطاب العلماء والأدباء ما فتح أمامه الطريق لينبغ في الشعر وصياغته بأساليبه الفصحى واستخدامه لألفاظها وتراكيبها بما يتفق، وسلامة التعبير وعدم اللحن، وقد دخل الشيخ النَّابِلْسِيُّ عالم الشعر الصوفي من أوسع أبوابها، فكانت له عدة دواوين في مدح المصطفى ﷺ وفي تبيان المواجيد الإلهية، والتجليات الربانية، والفتوح القدسية، وأهم دواوينه هي:

\* ديوان الإلهيات الذي سماه: «ديوان الحقائق وميدان الرقائق». ط

\* ديوان المدائح النبوية المسمى: «نفحة القبول في مدحة الرسول<sup>(٢)</sup>». ط

\* ديوان المدائح المطلقة والمراسلات والألغاز.

\* ديوان الإلهيات الذي سماه: «الحقائق وميدان الرقائق». ط

\* ديوان الغزليات المسمى: «خمرة بابل وغناء البلايل». ط

\* ديوان المدائح المطلقة والمراسلات والألغاز، وغير ذلك. خ

(١) أنظر: «سلك الدرر» (٣/ ٣١-٣٢-٣٨).

(٢) مرتب على الأحرف الأبجدية، كل حرف قصيدة مؤلفة من (٥٠) بيتاً جميعها في مدح الرسول ﷺ، وقد أشار الشيخ عبد الغني إلى أنه لم يأخذ في هذا الديوان أياً من أشعاره السابقة في هذا المدح الشريف، وأن جميع الأبيات كانت ارتجالية.

- \* زيد الفائدة في الجواب عن الأبيات الواردة. خ
  - \* رسالة في معنى البيتين: «رأت قمر السماء فأذكرتني». خ
  - \* الروض المعطار بروائق الأشعار. خ
  - \* شرح الأبيات السبعة الزائدة من الخمرية الفارضية. خ
  - \* العبير في التعبير - نظماً من بحر الرجز - خ
  - \* العقد النظيم في القدر العظيم في شرح بيت من بردة المديح. خ
  - \* كشف السر الغامض شرح ديوان ابن الفارض. خ
  - \* الكوكب المتتالي شرح قصيدة الغزالي. خ
  - \* منظومة في ملوك بني عثمان. خ
  - \* شرح البديعية، المسماة: «نفحات الأزهار على نسيمات الأسحار في مدح النبي المختار»
  - \* النظر المشرفي في معنى قول الشيخ عمر بن الفارض. «عرفت أم لم تعرف». خ
- رحلاته:**

كان الشيخ عبد الغني النابلسي رحَّالة كثير الرحلات والتجوال في مختلف البلاد، ومن أهم رحلاته ما يلي:

- \* رحلة إلى بغداد - مقر الخلافة - سنة خمسة وسبعين وألف وقضى بها مدة قليلة.
- \* رحلة إلى البقاع وجبل لبنان سنة (١١٠٠هـ).
- \* رحلة إلى القدس والخليل سنة (١١٠١هـ).
- \* رحلة إلى مصر والحجاز سنة (١١٠٥هـ).
- \* رحلة إلى طرابلس الشام سنة (١١١٢هـ).

وقد كانت لهذه الرحلات آثار هامة في كتابات الشيخ عبد الغني، حيث ألف كتب

«الحقيقة والمجاز في رحلة الشام ومصر والحجاز»، وكتاب «الحضرة الأنسية في الرحلة القدسية»، وكتاب «التحفة النابلسية في الرحلة الطرابلسية».

### وفاته:

توفي الشيخ عبد الغني النابلسي في الخامس عشر من شعبان يوم الأحد قبل الظهر بداره الجديدة بالسهم الأعلى لصيق حمام الكاس شرقي العمرية، وغسل ثاني يوم وفاته الثلاثاء يوم ختم درسه، ودفن في قبته التي أنشأها للكتب في داره<sup>(١)</sup>.

وقد بنى الشيخ مصطفى النابلسي إلى جانب ضريحه جامعاً يزار، وجدّد هذا الجامع سنة (١٤١٠ هـ) وجعلت فيه مدرسة أيضاً.

### أهم مؤلفاته:

ترك الشيخ عبد الغني الكثير من المصنفات التي تعالج مواضع كثيرة منها: الكتب الصغار وفيها المجلدات الكبار، ويذكر الكمال الغزي أن عدد مؤلفاته بلغت ثلاث مئة مؤلف<sup>(٢)</sup>.

وقد وصف المحبي صاحب كتاب «نفحة الريحان» مؤلفات الشيخ بقوله: وتكليفه تكاثر السحب المواطر، حشوها فوائد عقلة الأفكار وقيد الخواطر<sup>(٣)</sup>.

ولغرض الوصول إلى أهم مؤلفاته يوجد في مكتبة الأسد دفتر محرر بخطه بعنوان: «كتب النابلسي<sup>(٤)</sup>» خاص بالشيخ تحت رقم (٥٩٥٢) أشير فيه إلى عناوين الكتب التي ألفها الشيخ، والتي بلغت سبعة ومئتي كتاب، ومن أهم مؤلفاته أذكر ما يلي:

### في علم التصوف:

\* أوراد سيدي عبد الغني النابلسي. ط

- (١) انظر: «يوميات شامية» لمحمد بن كنان الصالح (ص ١٤٥-٤١٦)
- (٢) انظر: «الورد الأنسي» (لوحه: ١٣٢/ب) و«الأعلام» للزركلي (٤/٣٢-٣٣).
- (٣) «نفحة الريحانة» للمحبي (٢/١٣٧).
- (٤) انظر: (لوحه: ٨٧/ب) من هذا الدفتر.



- \* تحقيق الذوق والرشف في معنى المخالفة بين أهل الكشف<sup>(١)</sup>. خ
- \* تقريب الكلام على الأفهام في معنى وحدة الوجود. خ
- \* جواهر النصوص في حل كلمات الفصوص. ط
- \* الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية. ط
- \* خمرة الحان ورنه الألحان في شرح رسالة الشيخ أرسلان. ط
- \* زهرة الحديقة في ترجمة رجال الطريقة. ط
- \* شرح أورداد الشيخ عبد القادر الكيلاني. خ
- \* شرح نظم قبضة النور المسمى: «نفخة الصور ونفحة الزهور». خ
- \* الظل الممدود في معنى وحدة الوجود. خ
- \* العقود اللؤلؤية في طريق السادة الملوية. ط
- \* غاية المطلوب في محبة المحبوب. ط
- \* مفتاح المعية شرح الرسالة النقشبندية. خ
- \* مناغاة القديم ومناجاة الحكيم<sup>(٢)</sup>. خ
- \* ورد المتين على مستهض العارف محيي الدين. خ

### في التفسير والقراءات:

- \* رفع الكساء عن عبارة البيضاوي في سورة النساء. خ
- \* شرح أنوار التنزيل للبيضاوي. خ

(١) ألفه عام ١٠٨٩ هـ وهو برقم (٦٩٧٩) بمكتبة الأسد بدمشق، بين فيه هل هناك خلاف في الكشف من حديث طريق وصول كل عارف إلى الله، أم أن الكل يسرون على درب واحد وهو الكتاب والسنة، ويتجهون إلى مراد واحد هو الله تعالى.

(٢) وهو في ثمانية عشر فصلاً، كل منها مناجاة ومحادثة بين العبد والرب عند انكشاف الستور ورفع الحجب.

\* القول القاصم في قراءة حفص عن عاصم<sup>(١)</sup>. خ

\* كفاية المستفيد في علم التجويد<sup>(٢)</sup>. خ

### في الحديث:

\* تحفة ذوي العرفان في مولد سيد ولد عدنان (ط).

\* الجواب عن عبارة في الأربعين النووية في قوله: (رويناه). خ

\* ذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الأحاديث<sup>(٣)</sup>. ط

\* كنز الحق المبين في أحاديث سيد المرسلين. خ

\* رسالة في قوله عليه الصلاة والسلام: «من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشراً». خ

\* نهاية السؤل في حلية الرسول صلى الله عليه وسلم. خ

\* برهان الثبوت في تبرئة هاروت وماروت<sup>(٤)</sup>. خ

### في الفقه:

\* إيضاح الدلالات في جواز سماع الآلات. ط

\* بغية المكتفي في جواز المسح على الخف الخفي. خ

(١) هذه الرسالة منقولة من دفتره المحرر بخطه بعنوان: «كتب النبلسي»، تحت رقم (٥٩٥٢) ولم أعر على اسمها ولا رقمها في المكتبة الظاهرية.

(٢) كذلك منقولة من دفتره المحرر، ولم أعر على اسمها ولا رقم لها في الظاهرية.

(٣) وهو في أربع مئة وسبع وثلاثين ورقة، ألفه عام ١١١١ هـ وهو من أنفس ما ألفه الشيخ النبلسي، ويعتبر بداية ممتازة لمعجم السنة النبوية، جمع فيه أطراف الأحاديث النبوية.

(٤) وهو في أربعين ورقة برقم (٦٩٧٩) ألفه عام ١١٣٠ هـ، ويذكر الشيخ النبلسي أنه قابل وزير الشام فسأله عن عصمة الملائكة وأخرج له كتاباً لبعض علماء الروم ينفي أن تكون القصة المروية من وضع اليهود، فعزم على تأليف هذا الكتاب، لإثبات عصمة الملائكة، وتقنيده المروي من أن هاروت وماروت اقترفا جريمة الزنا، ومناقشة الأحاديث الواردة في ذلك.

- \* تحصيل الأجر في حكم أذان الفجر. خ
- \* تحفة الراكع الساجد في جواز الاعتكاف في فناء المساجد. خ
- \* تحفة الناسك في بيان المناسك. خ
- \* تحقيق القضية في الفرق بين الرشوة والهدية. ط
- \* الجواب الشريف للحضرة الشريفة أن مذهب أبي يوسف ومحمد هو مذهب أبي حنيفة. سوف يطبع بتحقيقنا.
- \* خلاصة التحقيق في حكم التقليد والتلفيق. ط
- \* رفع العناء عن حكم التفويض والإسناد في نظم الوقف. خ
- \* ريع الإفادات في ريع العبادات. خ
- \* سرعة الانتباه لمسألة الاشتباه. خ
- \* صدح الحمامة في شروط الإمامة. خ
- \* الصلح بين الإخوان في حكم إباحة الدخان. ط
- \* غاية الوجازة في تكرار الصلاة على الجنائز. خ
- \* كشف الستر عن فريضة الوتر. ط
- \* كفاية الغلام في أركان الإسلام على مذهب الإمام أبي حنيفة النعمان. ط
- \* الكواكب المشرقة في حكم استعمال المنطقة من الفضة. خ
- \* النعم السوابغ في إحرام المدني من رابع. خ
- \* نهاية المراد في شرح هدية ابن العماد في فقه الحنفية. ط
- \* الابتهاج بمناسك الحاج.
- \* الأبحاث المخلصة في حكم كي الحمصة<sup>(١)</sup>.

(١) ألفه عام ١٠٩٨ هـ وهو برقم (١٥٢٢٤)، ويبحث في حكم علاج الإنسان بالكي في بعض مواضع من جسده، وحكم استعمال الحمصة لاستدامة رشح الماء من المكان المريض.

\* إبانة النص في مسألة القصص. ط

\* شرح الأشباه والنظائر. خ

### في اللغة والنحو:

\* الاقتصاد في النطق بالضاد. خ

\* تشریف التغريب في تبرة القرآن عن التعريب. خ

\* طلوع الصباح على خطبة المصباح. خ

\* الكشف عن الأغلاط التسعة من بيت الساعة من القاموس. خ

\* رفع الاشتباه عن علمية اسم الله. خ

\* رفع الستور عن متعلق الجار والمجرور - في عبارة خسرو- والشمس على جناح طائر في

مقام الواقف السائر. خ

### في علم الكلام:

\* إسباغ المنة في أنهار الجنة. خ

\* تحريك اليد في فتح باب التوحيد. خ

\* تحريك سلسلة الوداد في مسألة خلق أفعال العباد. خ

\* تحقيق الانتصار في اتفاق الأشعري والماتريدي على الاختيار. خ

\* رد الحجج الداحضة على عصبية الغي الرافضة. خ

\* صرف الأئنة في عقائد أهل السنة. خ

\* صفوة الأصفياء في بيان الفضيلة بين الأنبياء. خ

\* الكوكب الوقاد في حسن الاعتقاد. خ

\* لمعان الأنوار في المقطوع لهم بالجنة والمقطوع لهم بالنار. ط

- \* الأنوار الإلهية في شرح المقدمة السنوسية. وهو كتابنا هذا.
- \* اللطائف الأنسية على المنظومة السنوسية. سوف يطبع بتحقيقنا.
- \* المطالب الوفية شرح الفرائد السنية «منظومة الشيخ أحمد الصفدي». خ
- \* رد الجاهل إلى الصواب في جواز إضافة التأثير إلى الأسباب. خ
- \* التوفيق الجلي بين الأشعري والحنبلي<sup>(١)</sup>. خ
- \* رائحة الجنة في شرح عقائد أهل السنة<sup>(٢)</sup>. خ
- \* الفتح الرباني والفيض الرحماني. ط

### في الخطب:

- \* أنوار الشموس في خطب الدروس. خ
- \* المجالس في مواظ أهل البلاد الرومية. ط
- \* مجموع خطب التفسير وصل فيه ست مئة خطبة واثنتين وثلاثين. خ

### في الرحلات والاجتماع:

- \* التحفة النابلسية في الرحلة الطرابلسية. خ
- \* الحضرة الأنسية في الرحلة القدسية. ط
- \* الحقيقة والمجاز في بلاد الشام ومصر والحجاز. خ
- \* الرحلة الحجازية والرياض الأنسية في الحوادث والمسائل العلمية. ط
- \* حلية الذهب الإبريز في رحلة بعلبك والبقاع العزيز. خ

(١) يوفق فيه بين معتقد الحنابلة والأشاعرة في كلام الله، وقرر أنها من أهل السنة وأن الخلاف بينهما إنما هو في الألفاظ لا في الجوهر. موجود برقم ٦٨٨١.

(٢) وهو شرح منظومة للشيخ أحمد بن محمد المقرئ التلمساني، ويقع في (٤٩) ورقة برقم ٩٨٧٥.

\* تعطير الأنام في تعبير المنام. ط

\* علم الملاحة في علم الفلاحة. ط

\* الكشف والتبيان عما يتعلق بالنسيان. خ

**الشيوخ:**

الرسوخ في مقام الشيوخ، أوضح فيه منزلة الشيوخ لدى التلاميذ، وله شروح  
وغتصرات لبعض كتب من تقدمه من الأئمة يطول ذكرها.

## بسم الله الرحمن الرحيم متن السنوسية المعروف بـ «أم البراهين»

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله.

اعلم أن الحكم العقلي ينحصر في ثلاثة أقسام: الوجوب، والاستحالة، والجواز.

فالواجب: ما لا يتصور في العقل علمه، والمستحيل: ما لا يتصور في العقل وجوده، والجائز: ما يصح في العقل وجوده وعلمه. ويجب على كل مكلف شرعاً أن يعرف ما يجب في حق مولانا جل وعز، وما يستحيل، وما يجوز، وكذا يجب عليه أن يعرف مثل ذلك في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام.

فما يجب لمولانا جل وعز عشرون صفة وهي: الوجود، والقدم، والبقاء، ومخالفته تعالى للحوادث، وقيامه تعالى بنفسه؛ أي: لا يفتقر إلى محل، ولا مخصوص، والوحدانية؛ أي: لا ثاني له في ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله.

فهذه ست صفات: الأولى نفسية وهي: الوجود، والخمسة بعدها سلبية، ثم يجب له تعالى سبع صفات تسمى صفات المعاني وهي: القدرة، والإرادة المتعلقةان بجميع الممكنات، والعلم المتعلق بجميع الواجبات، والجائزات، والمستحيلات، والحياة وهي: لا تتعلق بشيء، والسمع والبصر المتعلقان بجميع الموجودات، والكلام الذي ليس بحرف ولا صوت، ويتعلق بما يتعلق به العلم من المتعلقات.

ثم سبع صفات تسمى صفات معنوية وهي ملازمة للسبع الأولى، وهي: كونه تعالى قادراً، ومريداً، عالماً، وحياً، وسميعاً، وبصيراً، ومتكليماً، وما يستحيل في حقه تعالى عشرون صفة، وهي أضداد العشرين الأولى وهي: العدم، والحدوث، وطرو العدم، والمائلة للحوادث؛ بأن يكون جرمًا، أي: تأخذ ذاته العلوية قدرًا من الفراغ، أو يكون عرضاً يقوم بالجرم، أو يكون في جهة للجرم، أو له هو جهة، أو يتقيد بمكان، أو زمان، أو تنصف ذاته

العلية بالحوادث، أو يتَّصِف بالصَّغَر أو الكِبَر، أو يتَّصِف بالأغراض في الأفعال أو الأحكام وكذا يستحيل عليه تعالى أن لا يكون قائماً بنفسه بأن يكون صفة يقوم بمحل، أو يحتاج إلى مخصِّص، وكذا يستحيل عليه تعالى أن لا يكون واحداً بأن يكون مركباً في ذاته، أو يكون له مماثل في ذاته أو صفاته، أو يكون معه في الوجود مؤثر في فعل من الأفعال، وكذا يستحيل عليه تعالى العجز عن تمكين ما وإيجاد شيء من العالم مع كراهيته لوجوده، أي: عدم إرادته له تعالى، أو مع الذُّهول، أو الغفلة، أو بالتعليل، أو بالطَّبع<sup>(١)</sup>، وكذا يستحيل عليه تعالى الجهل وما في معناه بمعلوم ما، والموت والصَّمم، والعمى والبكم، وأضداد الصفات المعنوية واضحة من هذه.

وأما الجائز في حقِّه تعالى: ففعل كلِّ تمكين أو تركه.

**أما برهان وجوده تعالى:**

فحدوث العالم؛ لأنه لو لم يكن له محدث، بل حدث بنفسه لزم أن يكون أحد الأمرين المتساويين مساوياً لصاحبه راجحاً عليه بلا سبب وهو محال.

ودليل حدوث العالم: ملازمته للأغراض الحادثة من حركة، وسكون وغيرهما، وملازم الحوادث حادث.

ودليل حدوث الأغراض: مشاهدته تغيرها من عدم إلى وجود، ومن وجود إلى عدم<sup>(٢)</sup>.

وأما برهان وجوب القدم له تعالى:

فلأنه لو لم يكن قديماً؛ لكان حادثاً، فيفتقر إلى محدث فيلزم الدور، أو التسلسل.

**وأما برهان وجوب البقاء له تعالى:**

فلأنه لو أمكن أن يلحقه العدم لانتفى عنه القدم لكون وجوده حينئذ يصير جائزاً لا واجباً، والجائز لا يكون وجوده إلا حادثاً كيف وقد سبق قريباً وجوب قديمه تعالى وبقائه؟!!

(١) في نسخ المتن: (أو بالتعليل أو بالطبع).

(٢) في نسخ المتن: (من عدم إلى وجود، ومن وجود إلى عدم).



وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ مَخَالَفَتِهِ تَعَالَى لِلْحَوَادِثِ:

فَلَأَنَّهُ لَوْ مَائِلٌ شَيْئًا مِنْهَا لَكَانَ حَادِثًا مِثْلَهَا وَذَلِكَ مُحَالٌ، لَمَا عَرَفَتْ قَبْلَ مِنْ وَجُوبِ قِلْمِهِ تَعَالَى وَبَقَائِهِ

وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ قِيَامِهِ تَعَالَى بِنَفْسِهِ:

فَلَأَنَّهُ تَعَالَى إِلَى حُلِّ لِكَانَ صِفَةٍ، وَالصِّفَةُ لَا تَتَّصِفُ بِصِفَاتِ الْمَعَانِي، وَلَا الْمَعْنَوِيَّةُ، وَمَوْلَانَا جَلٌّ وَعَزٌّ اتِّصَافُهُ بِهِمَا فَلَيْسَ بِصِفَةٍ، وَلَوْ احتَاجَ إِلَى مَحْصَصٍ لَكَانَ حَادِثًا كَيْفَ وَقَدْ قَامَ الْبُرْهَانُ عَلَى وَجُوبِ قِلْمِهِ تَعَالَى وَبَقَائِهِ.

وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ الْوَحْدَانِيَّةِ لَهُ تَعَالَى:

فَلَأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ وَاحِدًا لَزِمَ أَنْ لَا يُوْجَدَ شَيْءٌ مِنَ الْعَالَمِ لِلزُّومِ عَجْزِهِ حَيْثُ يُدْخِلُ وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ اتِّصَافِهِ تَعَالَى بِالْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ وَالْعِلْمِ وَالْحَيَاةِ:

فَلَأَنَّهُ لَوْ انْتَفَى شَيْءٌ مِنْهَا لَمَا وَجَدَ شَيْءٌ مِنَ الْحَوَادِثِ.

وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ السَّمْعِ لَهُ تَعَالَى وَالْبَصَرِ، وَالْكَلَامِ:

فَالْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَالْإِجْمَاعُ، وَأَيْضًا لَوْ لَمْ يَتَّصَفْ بِهَا لَزِمَ أَنْ يَتَّصَفَ بِأَضْدَادِهَا وَهِيَ نَقَائِصُ، وَالنَّقْصُ عَلَيْهِ تَعَالَى مُحَالٌ.

وَأَمَّا بُرْهَانُ كَوْنِ فِعْلِ الْمُمَكِّنَاتِ أَوْ تَرْكِهَا جَائِزًا فِي حَقِّهِ تَعَالَى:

فَلَأَنَّهُ لَوْ وَجِبَ عَلَيْهِ تَعَالَى شَيْءٌ مِنْهَا عَقْلًا، أَوْ اسْتَحَالَ عَقْلًا لَأَنْقَلَبَ الْمُمْكِنُ وَاجِبًا أَوْ مُسْتَحِيلًا وَذَلِكَ لَا يَعْقل.

وَأَمَّا الرُّسُلُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَيَجِبُ فِي حَقِّهِمْ:

الْصِّدْقُ، وَالْأَمَانَةُ، وَتَبْلِيغُ مَا أُمِرُوا بِتَبْلِيغِهِ لِلخَلْقِ، وَيَسْتَحِيلُ فِي حَقِّهِمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَضْدَادُ هَذِهِ الصِّفَاتِ، وَهِيَ: الْكِذْبُ، وَالْحَيَاةُ بِفِعْلِ شَيْءٍ مِمَّا تُهْوَا عَنْهُ نَهْيٌ تَحْرِيمٌ أَوْ كَرَاهَةٌ، أَوْ كِتْمَانٌ شَيْءٍ مِمَّا أُمِرُوا بِتَبْلِيغِهِ لِلخَلْقِ.

وَيُجَوِّزُ فِي حَقِّهِمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: مَا هُوَ مِنَ الْأَعْرَاضِ الْبَشَرِيَّةِ الَّتِي لَا تَوْدِي  
لنقص في مراتبهم العلية، كالمرض ونحوه.

أَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ صِدْقِهِمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ:

فَلَا تَهْتَمُّ لَوْ لَمْ يَصْدُقُوا لِلزِّمِّ الْكَذِبُ فِي خَبَرِهِ تَعَالَى لِتَصْدِيقِهِ تَعَالَى لَهُمُ بِالْمُعْجَزَةِ النَّازِلَةِ  
مَنْزِلَةً قَوْلِهِ: صَدَقَ عَبْدِي فِي كُلِّ مَا يَبْلُغُنِي.

وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ الْأَمَانَةِ لَهُمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ:

فَلَا تَهْتَمُّ لَوْ خَانُوا بِفِعْلِ مُحَرَّمٍ أَوْ مَكْرُوهٍ؛ لِأَنْقَلَبَ الْمُحَرَّمُ أَوْ الْمَكْرُوهُ طَاعَةً فِي حَقِّهِمْ  
عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَمَرَنَا بِالِاقْتِدَاءِ بِهِمْ فِي أَقْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ، وَلَا يَأْمُرُ  
تَعَالَى بِمُحَرَّمٍ وَلَا مَكْرُوهٍ، وَهَذَا بَعِينُهُ هُوَ بُرْهَانُ وَجُوبِ الثَّلَاثِ.

وَأَمَّا دَلِيلُ جَوَازِ الْأَعْرَاضِ الْبَشَرِيَّةِ عَلَيْهِمْ:

فَمُسَاهَدَةُ وَقْعِهَا بِهِمْ، إِمَّا لِتَعْظِيمِ أَجُورِهِمْ أَوْ لِلتَّشْرِيعِ أَوْ لِلتَّسْلِي عَنْ الدُّنْيَا،  
وَلِلتَّنْبِيهِ<sup>(١)</sup> لِحَسَّةٍ قَدَرَهَا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى، وَعَدَمِ رِضَا بِهَا دَارَ جَزَاءٍ لِأَوَّلِيائِهِ<sup>(٢)</sup> بِاعْتِبَارِ أَحْوَالِهِمْ  
فِيهَا عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

وَيَجْمَعُ مَعَانِي هَذِهِ الْعَقَائِدِ كُلُّهَا قَوْلُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ»، إِذْ مَعْنَى  
الْأَلُوْهِيَّةِ: اسْتِغْنَاءُ الْإِلَهِ عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ، وَافْتِقَارُ كُلِّ مَا عَدَاهُ إِلَيْهِ.

فَمَعْنَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ: لَا مُسْتَغْنَاءَ عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ، وَمُفْتِقَرًا إِلَيْهِ كُلُّ مَا عَدَاهُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى  
أَمَّا اسْتِغْنَاؤُهُ جَلَّ وَعَزَّ عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ فَهُوَ يُوجِبُ لَهُ تَعَالَى: الْوُجُودَ، وَالْقِدَمَ، وَالْبَقَاءَ،  
وَالْمُخَالَفَةَ لِلْحَوَادِثِ، وَالْقِيَامَ بِالنَّفْسِ، وَالتَّنَزُّهَ عَنِ النِّقَائِصِ، وَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ وَجُوبُ السَّمْعِ  
لَهُ تَعَالَى، وَالْبَصَرِ، وَالْكَلَامِ، إِذْ لَوْ لَمْ يَحِبَّ لَهُ هَذِهِ الصِّفَاتُ لَكَانَ مُحْتَاجًا إِلَى الْمُحَدِّثِ أَوْ الْمَحَلِّ

(١) في نسخ المتن: (أو للتنبيه).

(٢) في نسخ المتن: (لأنبيائه) بدل: (لأوليائه)، والمثبت كما في نسخ الشرح، وقد بيَّنه بقوله في الشرح: (فمراده هنا

بـ «الأولياء»: ما يعظم الأنبياء عليهم السلام.

أَوْ مَنْ يَدْفَعُ عَنْهُ النَّقَائِصَ وَيُؤْخِذُ مِنْهُ تَنْزَهُهُ تَعَالَى عَنِ الْأَغْرَاضِ فِي أَعَالِيهِ وَأَحْكَامِهِ وَإِلَّا لَزِمَ  
افتقاره إِلَى مَا يَحْصُلُ غَرَضُهُ كَيْفَ وَهُوَ جَلٌّ وَعَزٌّ الْغَنِيِّ عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ.

وَيُؤْخِذُ مِنْهُ أَيْضاً: أَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ تَعَالَى فِعْلُ شَيْءٍ مِنَ الْمُمَكِّنَاتِ <sup>(١)</sup> عَقْلاً وَلَا تَرْكُهُ، إِذْ  
لَوْ وَجَبَ عَلَيْهِ تَعَالَى شَيْءٌ مِنْهَا عَقْلاً كَالثَّوَابِ مَثَلاً؛ لَكَانَ جَلٌّ وَعَزٌّ مُفْتَقِراً إِلَى ذَلِكَ الشَّيْءِ  
لِيَتَكَمَّلَ بِهِ غَرَضُهُ، إِذْ لَا يَجِبُ فِي حَقِّهِ تَعَالَى إِلَّا مَا هُوَ كِهَالٌ لَهُ كَيْفَ وَهُوَ جَلٌّ وَعَزٌّ الْغَنِيِّ عَنْ  
كُلِّ مَا سِوَاهُ!؟

وَأَمَّا اِفتقارُ كُلِّ مَا سِوَاهُ <sup>(٢)</sup> إِلَيْهِ جَلٌّ وَعَزٌّ فَهُوَ يُوجِبُ لَهُ تَعَالَى: الْحَيَاةَ، وَعُمُومَ الْقُدْرَةِ  
وَالْإِرَادَةِ وَالْعِلْمِ؛ إِذْ لَوْ انْتَقَى شَيْءٌ مِنْهَا لَمَّا أَمَكَّنَ أَنْ يُوجِدَ شَيْءٌ مِنَ الْخَوَادِثِ فَلَا يَفْتَقِرُ إِلَيْهِ  
شَيْءٌ كَيْفَ وَهُوَ الَّذِي يَفْتَقِرُ إِلَيْهِ كُلُّ مَا سِوَاهُ.

وَيُوجِبُ أَيْضاً لَهُ تَعَالَى <sup>(٣)</sup>: الْوَحْدَانِيَّةَ، إِذْ لَوْ كَانَ مَعَهُ ثَانٍ فِي الْأُلُوهِيَّةِ لَمَّا اِفتَقَرَ إِلَيْهِ شَيْءٌ  
لِلزُّومِ عَجْزِهِمَا حَيْثُ تَنَزَّاهُ كَيْفَ وَهُوَ الَّذِي يَفْتَقِرُ إِلَيْهِ كُلُّ مَا سِوَاهُ!؟

وَيُؤْخِذُ مِنْهُ أَيْضاً حَدُوثُ الْعَالَمِ بِأَسْرِهِ إِذْ لَوْ كَانَ شَيْءٌ مِنْهُ قَدِماً لَكَانَ ذَلِكَ الشَّيْءُ  
مُسْتَغْنِياً عَنْهُ تَعَالَى كَيْفَ وَهُوَ الَّذِي يَجِبُ أَنْ يَفْتَقِرَ إِلَيْهِ كُلُّ مَا سِوَاهُ!؟

وَيُؤْخِذُ مِنْهُ أَيْضاً أَنْ لَا <sup>(٤)</sup> تَأْثِيرَ لَشَيْءٍ مِنَ الْكَائِنَاتِ فِي أَثَرٍ مَا وَإِلَّا لَزِمَ أَنْ يَسْتَغْنِيَ ذَلِكَ  
الْأَثَرُ عَنْ مَوْلَانَا جَلٌّ وَعَزٌّ كَيْفَ وَهُوَ الَّذِي يَفْتَقِرُ إِلَيْهِ كُلُّ مَا سِوَاهُ عُمُوماً!؟

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ: هَذَا إِنْ قُدِّرَتْ أَنَّ شَيْئاً مِنَ الْكَائِنَاتِ يُؤَثِّرُ بِطَبْعِهِ، وَأَمَّا إِنْ قُدِّرَتْهُ مُؤَثَّراً  
بِقُوَّةِ جَعْلِهَا اللَّهُ فِيهِ كَمَا يَزْعُمُهُ كَثِيرٌ مِنَ الْجَهْلَةِ فَذَلِكَ <sup>(٥)</sup> مُحَالٌ أَيْضاً؛ لِأَنَّهُ يَصِيرُ حَيْثُ تَنَزَّاهُ مَوْلَانَا

(١) زيد في نسخ المتن: (عقلاً)، وهي عند المصنف من الشرح.

(٢) في نسخ المتن: (ما عداه)، وهي موافقة للنسخة (ب).

(٣) في نسخ المتن: (ويوجب له تعالى أيضاً).

(٤) في نسخ المتن: (أنه لا).

(٥) في نسخ المتن: (فذلك).

جَلَّ وَعَزَّ مُفْتَقِرًا فِي إِيجَادِ بَعْضِ الْأَفْعَالِ إِلَيْنَا وَاسْطَئِدَّةً، وَذَلِكَ بَاطِلٌ لَمَّا عَرَفْتَ مِنْ وَجُوبِ اسْتِغْنَائِهِ جَلَّ وَعَزَّ عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ ١٩

فَقَدْ بَانَ لَكَ تَضَمُّنُ قَوْلِ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» لِلْأَقْسَامِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي يَجِبُ عَلَى الْمُكَلَّفِ مَعْرِفَتُهَا فِي حَقِّ مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ، وَهِيَ: مَا يَجِبُ فِي حَقِّهِ تَعَالَى، وَمَا يَسْتَحِيلُ، وَمَا يَجُوزُ.

وَأَمَّا قَوْلُنَا: «مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ»، فَيَدْخُلُ فِيهِ الْإِيمَانُ بِسَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ السَّمَاوِيِّ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ؛ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جَاءَ بِتَصْدِيقِ جَمِيعِ ذَلِكَ كُلِّهِ.

وَيُؤْخَذُ مِنْهُ وَجُوبُ صِدْقِ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَاسْتِحَالَةُ الْكَذِبِ عَلَيْهِمْ، وَإِلَّا لَمْ يَكُونُوا رُسُلًا أَمْنَاءَ لِمَوْلَانَا الْعَالَمِ بِالْحَقَائِقِ جَلَّ وَعَزَّ، وَاسْتِحَالَةُ فِعْلِ الْمُنْهَيَّاتِ كُلِّهَا؛ لِأَنَّهُمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أُرْسِلُوا لِيُعْلَمُوا الْخَلْقُ <sup>(١)</sup> بِأَقْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ وَسُكُونِهِمْ.

فَيَلْزَمُ أَنْ لَا يَكُونَ فِي جَمِيعِهَا مُخَالَفَةٌ لِأَمْرِ مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ الَّذِي اخْتَارَهُمْ عَلَى جَمِيعِ الْخَلْقِ <sup>(٢)</sup> وَأَمْنَهُمْ عَلَى سِرِّ وَحْيِهِ.

وَيُؤْخَذُ مِنْهُ: جَوَازُ الْأَعْرَاضِ الْبَشَرِيَّةِ عَلَيْهِمْ؛ إِذَا ذَاكَ لَا يَقْدَحُ فِي رِسَالَتِهِمْ، وَعُلُوُّ مَنْزِلَتِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى، بَلْ ذَاكَ مِمَّا يَزِيدُ فِيهَا.

فَقَدْ انْتَضَحَ <sup>(٣)</sup> لَكَ تَضَمُّنُ كَلِمَتِي الشَّهَادَةِ مَعَ قَلَّةِ حُرُوفِهَا لِجَمِيعِ مَا يَجِبُ عَلَى الْمُكَلَّفِ مَعْرِفَتُهُ مِنْ عَقَائِدِ الْإِيمَانِ فِي حَقِّهِ تَعَالَى، وَفِي حَقِّ رَسُولِهِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلَعَلَّهَا لِاخْتِصَارِهَا مَعَ اشْتِبَاهِهَا عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ جَعَلَهَا الشَّرْعُ تَرْجُمَةً عَلَى مَا فِي الْقَلْبِ مِنَ الْإِسْلَامِ، وَلَمْ يَقْبَلْ مِنْ أَحَدِ الْإِيمَانِ إِلَّا بِهَا، فَعَلَى الْعَاقِلِ أَنْ يُكْثِرَ مِنْ ذِكْرِهَا مُسْتَحْضِرًا لَمَّا احْتَوَتْ عَلَيْهِ مِنْ عَقَائِدِ الْإِيمَانِ حَتَّى تَمْتَرِجَ مَعَ مَعْنَاهَا بِلَحْوِهِ وَوَحْيِهِ.

فَإِنَّهُ يَرَى هَا مِنْ الْأَسْرَارِ وَالْعَجَائِبِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ حَضَرٍ، وَبِاللَّهِ

(١) فِي نَسْخِ الْمَتْنِ: (النَّاسُ).

(٢) فِي نَسْخِ الْمَتْنِ: (خَلْقُهُ).

(٣) فِي نَسْخِ الْمَتْنِ: (بَانَ).

التَّوْفِيقَ لَا رَبَّ غَيْرُهُ، وَلَا مَعْبُودَ سِوَاهُ نَسْأَلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ يَجْعَلَنَا وَأَحِبَّتَنَا عِنْدَ الْمَوْتِ  
نَاطِقِينَ بِكَلِمَةِ الشَّهَادَةِ عَالِمِينَ بِهَا، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الْأَمِينِ، وَعَلَى آلِهِ  
وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ، آمِينَ آمِينَ<sup>(١)</sup>.

(١) هكذا ختم الشيخ عبد الغني النابلسي رحمه الله تعالى متن السنوسية، وهو على ما في نسخته التي أقام شرحه عليها، أما في نسخ المتن التي بين أيدينا، والمتن المطبوع المتداول، والشروح المتداولة أيضاً؛ فقد كانت خاتمتها كما يلي: (وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ كُلَّمَا ذَكَرَهُ الذَّاكِرُونَ وَغَفَلَ عَنْ ذِكْرِهِ الْغَافِلُونَ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ أَجْمَعِينَ وَالتَّائِبِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ).

## وصف النسخ الخطية

### ١- النسخة الأولى: نسخة معهد المخطوطات بياكو:

ورمزت لها بـ (أ)، وهي نسخة واضحة وجيدة، وتعدُّ الرسالة الثامنة من مجموع رقمه (١٧٤٨)، عدد أوراقها (٤٧) ورقة، في كل صفحة (٢١) سطر، وهي نسخة مصورة عن الأصل المحفوظ في معهد المخطوطات بياكو/ أذربيجان برقم (٦٧١٣ ط) ضمن مجموعة فيلمي، عليها تملك باسم أحمد بن محمد عثمان.

خطها نسخي، وضعت خطوط فوق بعض الكلمات.

### ٢ - النسخة الثانية: نسخة المكتبة الظاهرية:

ورمزت لها بـ (ب) وهي نسخة واضحة وجيدة محفوظة تحت رقم (٤٣١١ ت) عدد أوراقها (٧٨) ورقة، في كل صفحة (١٥) سطر، وهي مخطوط مأخوذ من المكتبة الظاهرية، دمشق، وتقع ضمن مجموع.

الخط فيها نسخي، وكتب المتن بالحرمة، وعلى الغلاف زخارف.

### ٣ - النسخة الثالثة: نسخة المكتبة الظاهرية:

ورمزت لها بـ (ج) وهي نسخة واضحة وجيدة محفوظة على فيلم برقم (١٩٢٦٩) عدد أوراقها (٤٣) ورقة، في كل صفحة (٢٣) سطر، عليها تملك باسم السيد حسين بن السيد محمد الحموي، والخط فيها نسخي.

### ٤ - النسخة الرابعة: نسخة معهد دراسات الثقافة الشرقية في جامعة طوكيو:

ورمزت لها بـ (د)، وهي نسخة جيدة، مكتوبة بخط نسخي واضح، عدد أوراقها (٥٤) ورقة، في كل صفحة (٢١) سطر، وهي نسخة مصورة عن الأصل المحفوظ في معهد دراسات الثقافة الشرقية في جامعة طوكيو برقم (٢١٠٧).

عليها تملك محمد أبي السعادات نجل السيد حسين سليم الدجاني مفتي يافا.

### ٥ - النسخة الخامسة: نسخة المكتبة الظاهرية:

رمزت لها بـ (هـ)، خطها واضح وجيد، ولكن وجدت فيها بعض السقط، عدد أوراقها (٣١) ورقة، في كل صفحة (٢٦) سطراً، وهي نسخة مصورة عن الأصل المحفوظ في المكتبة الظاهرية في دمشق.

### ٦ - النسخة السادسة: نسخة جامعة الملك سعود:

رمزت لها بـ (و)، وهي نسخة جيدة، مكتوبة بخط نسخي واضح، عدد أوراقها (٢٩) ورقة، في كل صفحة (٢٥) سطراً، وكتب المتن بالحمرة، وهي نسخة محفوظة في جامعة الملك سعود.

## صور المخطوطات المستعان بها

والافتخار بالصلاة والسلام على محمد الأمين الصادق  
الذي يجمع جميع ما امر به بلفظه اللطيف في الجوار في  
هذه ما هو من الأعراف البشرية التي لا تسع  
من بركة العلية والمستحيل عليه ضد ما يحمله  
من الكمال ويضوئ الله تعالى على الواسع  
الكرامات وأشرف آل وعن التابعين لهم  
بإسناد في كل زمان ومكان إن بعد  
فقوله الفقيه إلى مولاه كنيوه عبد القوي إن  
الناظمي يعني عامله الله بلطفه الذي هذا  
شرح لطيف وضعه على المقدمة السنوسية  
التي صنفها الشيخ للعلم العام إلى أبو عبد الله  
عليه السلام يوسف السنوسي الحسني قدوة الله وخليفة  
عليه السلام في علم التوحيد في علم التوحيد نفع الله  
الجميع بالكتاب والمكتبة التي هي وجميع العلوم  
بالنسبة إلى حياة الحقيقة أموات المعبود  
البصير لا إذن ولا عوق بل يسمع ويهواز ليرى  
أبديين المنكلم بكلامه من عن الأصوات ويرى  
وعن جميع ما يوصفه الكلام المرفوع فاق  
مكتوبه ونق بالقدح لجان الأعداء للآشياء في  
هذه والأجلاء ولم يتخذ صاحبة ولا أول  
الاستعانة للناس عليه واستماع الحول وان

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الموجود وجميع الموجودات بالذات  
التي هو وجه الحقيقى عدمه والوحد لا أحد العالم  
للتوحيات القائم بقية الموصوف بالبقى والذات  
وأشبهه أن لا اله الا الله التادز للمريد بقدر  
فلا يترك على خلاف ما تهمه العبد العالم بصل  
الجميع بالكتاب والمكتبة التي هي وجميع العلوم  
بالنسبة إلى حياة الحقيقة أموات المعبود  
البصير لا إذن ولا عوق بل يسمع ويهواز ليرى  
أبديين المنكلم بكلامه من عن الأصوات ويرى  
وعن جميع ما يوصفه الكلام المرفوع فاق  
مكتوبه ونق بالقدح لجان الأعداء للآشياء في  
هذه والأجلاء ولم يتخذ صاحبة ولا أول  
الاستعانة للناس عليه واستماع الحول وان

والحمد لله



ارض قلبي وليد الله تعالى في خدمة هذه الشريعة  
 الشريفة والمبرك بعبارة اللطيفة نفع الله  
 بسمنا هذا اكل انسان وختم لنا ولاخواننا المسلمين  
 بالايمان ونساله ان لا يجعل ما كتبناه في هذه الصحيفة  
 وغيرها وبالادينا ولا حجة علينا ونفعلنا بذلك  
 في الدنيا والاخرة انه على ما يشاء قد يروى بالاجابة جنة  
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وحسنا الله  
 ونعم الوكيل نعم المولي ونعم النصير قال  
 مولفه رحمه الله تعالى عليه وقد اتفق الفراغ من  
 تعليقه يوم الجمعة قبيل الصلاة وهو اليوم الذي استمر  
 فيه هلال شهر رجب الفخر من شهر ربيع وثمانين  
 والفا من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلاة والسلام  
 وكان الفراغ منه يوم الاحد المبارك سادس عشر شهر  
 ربيع اول من شهر سنة ست ومايةين بعد الالف من الهجرة  
 النبوية على صاحبها افضل الصلاة والسلام على يد الفقير  
 الي رحمة ربه القدير فتوح بن خطيب الاشبوكي الشافعي  
 غفر الله تعالى له ولوالديه واحسن اليهما  
 • واليه ولجميع المسلمين والمسلمات •  
 • الاحياء منهم والاموات وللملح •  
 • لله والاخر اظهرا •  
 • وباطننا وصلي الله •  
 • على سيدنا •  
 • محمد •  
 • وآله •  
 • وسلم •

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله الوجود وجميع الموجودات (حسب)  
 الوجود الحقيقي عدم الواحد الأحد الخالق  
 للحوادث القائمة بنفسه الوصف بالبقاء  
 والعدد شهد أن لا اله الا الله القادر  
 البريد قدرة وإرادته على كل شيء  
 القيد العالم بجله المحيط بالكنسات والهيئات  
 في الخلق جميع القوائم بالنسبة إلى حسنة  
 الحقيقة أموات النعيم البصير بلا دنس  
 ولا عين بل يسمع ويصير امرئين ابراهيم  
 المنكسر بكلام منزه عن الأصوات والقرو  
 وعن جميع ما يؤلف به الكلام المعروف فيق  
 ما سواه من رتي العدم لجوار الأعداء  
 حقه والأعياد ولم يتخذ صاحبه ولا ودا  
 لاسمائه النعائين عليه واستمع الخلود  
 والخلود

والخلود والبقاء والقدرة والسليم  
 في رسول محمد الأبرار الذي منقذ  
 جميع ما أمر بتبليغه للخلالين الجبارين  
 حقه وهو الأعز من البسمة التي لا  
 تنقش من مرتبة العلية والسبح  
 عليه فدا يجب به من الكمال ورسول الله  
 يعلى على الله وأسمى به أكرم المعاد وأشرف  
 الدواعي الساعين لهم باحسان في كل زمان  
 ومكان أحاديث رسول القمير إلى مولاه  
 جبر عبد الغني بن أسد بن علي التابلسي  
 الحق فاعلم أنه بلغه الحق هذا شرح لهذا  
 وصفا على المقادير السوسية التي منقشها  
 الشيخ الفاضل أبو عبد الله محمد بن يوسف  
 السوسى الحسيني نقده الله برحمته  
 فسبح حقه في علم التوحيد نفع الله











ناطقين بالسنة بكلمة الشهادة  
مذعنين لها مصدقين بها عاقلين  
بمعناها لان مجرد ذكرها باللسان ادى  
بالقلب من غير معرفة معناها لا يتجلى  
له ولا ثمرة كما قالوا في الاذكار الواردة  
عقب الصلوات ونحوها ان الثواب  
الموعود عليها مشروط باستحضار  
معانيها والا كانت حروفها متشككة  
لا اروح فيها ولا ينتفع قائلها وصرح  
الله على سيدنا محمد النبي الامي  
وعلى اله وصحبه اجمعين  
امين امين

تم

ان يؤيد الله العمل

كل من لا فيه عيب وعلا





[illegible]



راموز الورقة الأولى للنسخة (و)



الأنوار الإلهية في شرح المقدمة السنوسية  
تأليف

للشيخ عبد الغني النابلسي



## [ مقدمة الشارح ]

### بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين...

الحمد لله الموجود، وجميع الموجودات بالنسبة إلى وجوده تعالى الحقيقي عدم، الواحد الأحد المخالف للحوادث القائم بنفسه الموصوف بالبقاء والقدم.

وأشهد أن لا إله إلا الله، القادر المريد بقدرة وإرادة على خلاف ما تعهده العبيد، العالم بعلمه، المحيط بالكليات والجزئيات، والحي وجميع العوالم بالنسبة إلى حياته الحقيقية أموات، السميع البصير بلا أذن ولا عين، بل بسمع وبصر أزليين أبديين، المتكلم بكلام منزّه عن الأصوات والحروف، وعن جميع ما يوصف به الكلام المعروف، فتق<sup>(١)</sup> ما سواه من رتق العدم لجواز الإعدام للأشياء في حقّه والإيجاد، ولر يتخذ صاحبة ولا ولدًا؛ لاستحالة النقائص عليه، وامتناع الحلول والانحلال والاتحاد، والصلاة والسلام على رسوله محمد الأمين الصادق الذي بلغ جميع ما أمر بتبليغه للخلائق.

الجائز في حقه ما هو من الأعراض البشرية التي لا تنقص من مرتبته<sup>(٢)</sup> العلية، والمستحيل عليه ضد ما يجب له من الكمال، ورضوان الله تعالى على آله وأصحابه أكرم أصحاب وأشرف آل، وعن التّابعين لهم بإحسان في كل زمان ومكان.

أما بعد:

فيقول الفقير إلى مولاه الخبير<sup>(٣)</sup> عبد الغني بن إسماعيل ابن النابلسي الحنفي - عامله

(١) في (ب-د): فاتق

(٢) في (ج): (مراتبه).

(٣) في (و): (مولانا العلامة العمدة الفهامة فريد العصر ونيمة الدهر الشيخ عبد الغني بن مولانا المرحوم

الشيخ إسماعيل).

الله بلطفه الخفي - هذا شرح لطيف وضعته على المقدمة السنوسية التي صنفها الشيخ الإمام العالم العامل الولي أبو عبد الله محمد بن يوسف السنوسي الحسني تغمده الله برحمته وأسكنه فسيح جنته في علم التوحيد نفع الله تعالى بها وبشرحها هذا جميع العبيد، وقد طلب مني ذلك بعض الأصحاب والله الموفق والمهدي إلى طريق الصواب.

وسميت «الأنوار الإلهية في شرح المقدمة السنوسية» ومن الله تعالى أستمد الإعانة والتوفيق إلى سلوك سبيل التحقيق، وحسبنا الله ونعم الوكيل، نعم المولى ونعم النصير، وهو على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير.

## بسم الله الرحمن الرحيم

أي: ابتداءً بكل اسم من أسماء الذات<sup>(١)</sup> نحو: الأول، الآخر، الظاهر الباطن، وبكل اسم من أسماء الصفات، نحو: اللطيف، الخبير، القدوس المتعال، وبكل اسم من أسماء الأفعال، نحو: الخالق، البارئ، المصور، ولهذا أذكر من كل مرتبة اسماً.

فالله من مرتبة الذات، قال تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٩٧] يعني: بالذات، والرحمن من مرتبة الصفات، قال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] فالعرش وما دونه مظهر الصفات الإلهية؛ لأنها المتعلقة بالآثار دون الذات العلية، والرحيم من مرتبة الأفعال، قال تعالى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣] فالؤمنون<sup>(٢)</sup> موضع من مواضع ظهور أفعال الرب جلّ وعلا.

(الحمدُ)؛ أي: الوصف بأوصاف الكمال المنقسمة في حق الله تعالى إلى صفات جمال، وصفات جلال.

(الله) أي: الواجب الوجود بالذات<sup>(٣)</sup>، المنزه عن التصورات والكيفيات<sup>(٤)</sup>.

(والصلاة) أي: الرحمة من الله تعالى.

(والسلام) أي: الأمان منه تعالى (عَلَى رَسُولِ اللَّهِ) وهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم عليه السلام، ولم يصرّح باسمه الشريف؛ لأنه هو الرسول من الله تعالى حقيقة إلى كافة الخلق، والمرسلون جميعهم كالنائبين عنه في تبليغ الرسالة إلى العالمين، قال تعالى: ﴿وَمَا

(١) في (و): أسماؤه الذاتية.

(٢) باعتبار أنه المنعم بدقائق النعم وجلالها على المؤمنين خاصة في الدنيا والآخرة، فيكون اسم الرحيم بعد اسمه الرحمن من ذكر الخاص بعد العام، وفي الحديث: «رحمن الدنيا والآخرة ورحيمها أنت ترحمنا».

(٣) قال العلامة الباجوري في «شرح الجوهرة» (ص ٥٣ - ٥٤): أي: الوجود الذاتي، بمعنى أن وجوده لذاته لا لعلّة؛ أي: أن الغير ليس مؤثراً في وجوده تعالى، وليس المراد أن الذات أثرت في نفسها؛ إذ لا يقوله عاقل، وإنما ضاق عليه التعبير، فثمرة القيد تظهر في المحترز، وأما الوجود الغير الذاتي فهو كوجودنا.

(٤) في (ب) و(ج): التكيفات، وفي (د): التنكيفات.



أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿الأنبياء: ١٠٧﴾ وقال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِن كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ، وَتَنْصُرُنَّهُ، قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ \* فَمَن تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿آل عمران: ٨١ - ٨٢﴾؛ ولهذا كان لهم إماماً في ليلة المعراج، وسيحشرون يوم القيامة تحت لوائه<sup>(١)</sup>، وله الشفاعة العظمى في فصل الخطاب و القضاء؛ لما يهتم بأنفسهم جميع الأنبياء والمرسلين، وإلى هذا المعنى أشرت بقولي في ديوان المدح الشريف<sup>(٢)</sup> الذي سميته «نفحة القبول في مدحة الرسول» من جملة قصيدة هائية وهي مقولة: [من البسيط]

كُلُّ النَّبِيِّينَ وَالرُّسُلِ الْكَرَامِ أَتَوْا      نِيَابَةً عَنْهُ فِي تَبْلِيغِ دَعْوَاهِ  
فَهُوَ الرَّسُولُ إِلَىٰ كُلِّ الْخَلَائِقِ فِي كُلِّ      كُلِّ الدُّهُورِ وَنَابَتْ عَنْهُ أَفْوَاهُ<sup>(٣)</sup>

(اغْلَمْ) هذا خطاب عام لكل من يريد معرفة الله تعالى، ولما كانت هذه المقدمة متضمنة لمعنى لا إله إلا الله، كما سيأتي إن شاء الله تعالى، صدرها بقوله: اعلم، كلمة تذكر تنبيهاً على أن ما بعدها مما يجب الإصغاء إليه كما في قوله تعالى<sup>(٤)</sup>: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩].

(١) أخرج الإمام مسلم برقم (٢٢٧٨)، وأبو داود برقم (٤٦٧٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع وأول مشفع».

(٢) في (و): النبوي.

(٣) انظر: «نفحة القبول في مدحة الرسول» لوحة (٤١/أ) هكذا ورد اسمه على غلاف المخطوط ولكن في نسخة (و) ورد اسمه: بـ «نفحة القبول في مدح الرسول»، يقول سيدي عبد الغني النابلسي في مقدمة هذا الكتاب: نظمت هذه القصائد المقبولة إن شاء الله تعالى ولم أستعن فيها بشيء من قصائدي النبوية التي لي قبل ذلك، وإنما أعملت القريحة في نظمها ارتجالاً، وجعلتها مرتبة على حروف المعجم تسعة وعشرون قصيدة كل قصيدة منها خمسون بيتاً فتكون جملة أبياتها ألفاً وأربع مئة وخمسين بيتاً، وجعلتها جميعاً مرفوع القافية مطابقة لمدحه ﷺ فإنه مرفوع على مدح من سواه من المخلوقين... الخ. ويقول الإمام البوصيري رحمه الله في برده حول هذا المعنى:

وَكُلُّ آيِ الرُّسُلِ الْكَرَامِ بِهَا      فَلَمَّا اتَّصَلَتْ مِنْ نُورِهِ بِهِم  
فَإِنَّهُ شَمْسٌ فَضِيلُ هِم كَوَاكِبُهَا      يَظْهَرْنَ أَنْوَارُهَا لِلنَّاسِ فِي الظُّلَمِ

(٤) في (و): اقتداءً بقول الله تعالى.

## مطلب

### [في أقسام الحكم العقلي]

(أَنَّ الْحُكْمَ) أي: إثبات أمرٍ أو نفيه<sup>(١)</sup> (العَقْلِيَّ) أي: المنسوب إلى العقل، وهو قوَّة روحانيَّة ساكنة في الدماغ منبئة في مقلِّمه بالتَّخيل، وفي وسطه بالتَّفكير، وفي مؤخِّره بالحفظ، ومن قال: بأنه في القلب لم يفرق بينه وبين الروح؛ لأنه لسانها ومظهرها في الدِّماغ، والحق الفرق، والمراد: أن جميع ما يمكن أن يدركه العقل (يُنْحَصِرُ) انحصاراً عقلياً (في ثلاثة أقسام) من انحصار الكلي في جزئياته<sup>(٢)</sup>؛ إذ كل واحد منها يسمى حكماً عقلياً<sup>(٣)</sup>.

الأول: (الوجوب)، والثاني: (الاستحالة)، والثالث: (الجواز).

(١) أشار الإمام السنوسي رحمه الله في كتابه «المقدمات في علم التوحيد»: أن الحكم هو: إثبات أمر أو نفيه عنه، والحاكم في ذلك إما أن يكون الشرع أو العادة أو العقل، ولهذا يكون الحكم إما: شرعي: وهو خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين بالطلب أو الإباحة أو الوضع لها. [معه كتب أصول الفقه وفروعه]

عادي: هو إثبات الربط بين أمر وأمر وجوداً أو عدماً بواسطة تكرار بينهما. [كوجود الاحتراق عند النار مع صحة التخلف من غير أن يؤثر أحدهما في الآخر البتة]

عقلي: هو ما يدرك العقل ثبوته أو نفيه من غير توقف على تكرار ولا وضع واضح، ويتميز هذا الحكم بأنه ينحصر في ثلاثة أقسام هي: الوجوب، والاستحالة، والجواز. انظر: «المقدمات» (ص ٣٣)

(٢) هذه عبارة منطقية بمعنى: هو ما يصح فيه حمل المقسم على كل قسم من أقسامه؛ وذلك بأن يكون الجزئي موضوعاً، والكلي محمولاً، وذلك كتقسيم الجنس إلى أنواعه، وتقسيم النوع إلى أفراد، مثاله: كتقسيم الحيوان إلى: فرس، وإنسان، وطيائر، فهذا يصح فيه أن تقول: الإنسان حيوان، والفرس حيوان... هذا مثال الجنس، أما تقسيم النوع إلى أفراد: كتقسيم الإنسان إلى خالد وسعيد وعلي، فإنه يصح أن تقول: خالد إنسان، وسعيد إنسان، وعلي إنسان وهكذا.

(٣) قال الشيخ عبد الله الشرقاوي: فالمعنى: أن الحكم العقلي لا يخرج عنها، لأنها جزئيات لا أجزاء له، وإنما هي أوصاف لمتعلقه. انظر: «حاشية الشرقاوي على شرح الهددي» (ص ١٨).

وبيان الانحصار المذكور: أن العقل إذا نظر في الأشياء، إما ألا يستقر فيه إلا صورة وجود الشيء فقط بعد نظره في البراهين القطعية، أو لا يستقر فيه إلا صورة عدم الشيء فقط بعد النظر المذكور، أو يستقر فيه صورة الوجود وصورة العدم معاً على السوية في حق الشيء.

فالأول: هو الواجب، والثاني: المستحيل، والثالث: الجائز، وأما القسم الرابع: وهو ألا يستقر فيه صورة وجود الشيء ولا صورة عدمه، فليس من أقسام الحكم العقلي؛ لأن الحكم يستدعي محكوماً عليه متصوراً في العقل، وهذا القسم الرابع غير متصور في العقل وجوده ولا عدمه، فلا يخل بالحصر المذكور.

(فالواجب<sup>(١)</sup> العقلي لا الواجب الشرعي، وهو الذي يأنم تاركه، ولا الواجب العرفي، وهو الذي يخل تركه بالكمال (مَا) أي: حكم، والمراد: إدراك (لا يتصور) بالبناء للمعلوم فعل لازم، يقال: تصوّر الشيء؛ أي: صار ذا صورة، أو بالبناء للمجهول فعل متعد من تصوّرت الشيء، أي<sup>(٢)</sup>: أوقعت صورته في ذهني.

(في العقل) أي: في تلك القوة الأولى المنبئة في مقدّم الدماغ، إما بسابقة القوة الثانية المفكرة، ولا حقة الثالثة الحافظة أو لا، فهو مجاز من إطلاق الكل على الجزء.

(عَدْمُهُ) فاعل يتصور، أو نائب فاعله؛ أي: ما لا يصير عدمه ذا صورة في العقل، أو ما لا يجعل العقل عدمه ذا صورة فيه.

(وَالْمُسْتَحِيلُ) العقلي لا الشرعي، وهو المنقلب العين؛ كالخمرة إذا صارت خلأً، ولا اللغوي، وهو المضمحل.

(١) إن حقيقة الواجب العقلي هو ما لا يتصور في العقل عدمه إذا كان ضرورياً؛ أي: ابتداء بلا تأمل، كالتحيز للجرم وهو أخذه قدر ذاته من الفراغ أي: الفراغ الذي يشغله الجسم، فإن ثبوت هذا المعنى له لا يتصور في العقل ضرورة نفيه، ونظير هذا في الواجب الضروري كون الاثنين أكثر من الواحد، أما النظري أي: بعد التأمل كثبوت القدرة لمولانا تبارك وتعالى فإنه لا يتصور في العقل نفيه عنه جل وعلا، ولكن بعد التأمل فيما يترتب على نفيه من المستحيلات كالذور والتسلسل، وتعدد الإله. انظر: «شرح المقدمات في علم التوحيد»

(ما) أي: حكم وإدراك (لا يتصور)؛ أي: يصير ذا صورة، أو يُجعل ذا صورة (في العقل وجوده) أي: وجود ذلك الحكم، (والجائز) العقلي لا الشرعي، وهو المباح والصحيح، ولا اللغوي وهو المأثر، ويقال: جاز إذا مرّ.

(ما) أي: حكم (يصح) أي: يوجد ويثبت، ولم يقل يتصور؛ كما قال في الواجب والمستحيل؛ لعدم ثبوت منفيهما، فيكفي نفي التصور في عدم الثبوت بخلاف الجائز، فإنه لا نفي فيه (في العقل) الصحيح لا المختل كعقول السوفسطائية<sup>(١)</sup>.

(وجوده) تارة، وهو فاعل يصح (وعدمه) تارة أخرى، معطوف على الفاعل، والمراد ما يقبل العقل صورة وجوده، وصورة علمه، ولا يرد على تعريف الواجب أن المعطلة<sup>(٢)</sup>

(١) السوفسطائي هو الحكيم الممؤ الذي يلجئ إلى المغالطة، ويستخدم قياساً ظاهره الحق، وباطنه الباطل يقصد به خداع السامعين وقد قسمهم الإمام التفتازاني إلى ثلاثة أقسام:

العنادية: وهو من ينكر حقائق الأشياء، ويزعم أنها أوهام وخيالات باطلة.

والعندية: وهم الذين ينكرون ثبوت الأشياء، ويزعمون أنها تابعة للاعتقادات.

واللأدرية: وهم الذين ينكرون العلم بثبوت شيء، ولا ثبوته، ويزعم أنه شاك وشاك في أنه شاك وهلم

جر. انظر «المعجم الشامل لمصطلحات الفلسفة» للدكتور: عبد المنعم الحفني (ص).

(٢) المعطلة وهم أصناف:

الصف الأول: أنكروا الخالق والبعث والإعادة وقالوا بالطبع المحيي والدمر المغني، وهم الذين أخبر عنهم القرآن ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ [الجاثية: ٢٤] إشارة إلى الطبائع المحسوسة في العالم السفلي وقصر الحياة الدنيا والموت على تركيبها وتحللها فالجامع هو الطبع والمهلك هو الدهر.

الصف الثاني: أقروا بالخالق وابتداء الخلق والإبداع، وأنكروا البعث والإعادة، وهم الذين أخبر عنهم القرآن بقوله تعالى: ﴿وَصَرَفْنَا أَمْثَلَكُمْ فَخَلَقْنَا لَكُمْ أَلْغَاةً وَمِنْ يَمِينِكُمْ آلُكُمْ وَأَمْثَلٌ هُنَّ أَلْفٌ مِنْ دُونِ الْآلِافِ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ [يس: ٧٨].

الصف الثالث: صنف منهم أقروا بالخالق وابتداء الخلق ونوع من الإعادة، وأنكروا الرسل، وعبدوا الأصنام وزعموا أنهم شفعاءهم عند الله في الدار الآخرة، ونحروا لها الهدايا، وقربوا لها القرابين.

يقول العلامة الدسوقي في حاشيته: المعطلة صنفان: صنف عطلت الباري عن الصفات أي: نفتها عنه وهو المراد هنا، وصنف عطلت المصنوعات عن الصانع، وقالوا: لا صانع لها، وإنما هي أرحام تدفع وأرض تبلع وما يهلكنا إلا الدهر. انظر «الملل والنحل» للشهرستاني (ص ٢١٥ - ٢١٦) وحاشية الدسوقي على أم البراهين» (ص ١٢٨).

تصوّر في عقولهم علمه، ولا على تعريف المستحيل أن المشركين يتصورون في عقولهم<sup>(١)</sup> وجوده؛ لأن تصورهم ذلك إنما كان بسبب قطع نظرهم عن الحجج والبراهين الموضوعة في الآفاق وفي أنفسهم، قال تعالى: ﴿سَرَّيْهِمْ أَئِتَيْنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ [فصلت: ٥٣].

وأما مع البراهين المذكورة، فلا تبقى صورة عدم الواجب، ولا صورة وجود المستحيل وهو المراد، ولا يرد على تعريف الجائز أن السوفسطائية لا تصوّر في عقولهم وجوده، وهم عقلاء، لأن المراد العقل الصحيح هو النظر، وعقولهم متناقضة؛ لا اعتقادهم أن الأشياء لا ثبوت لها، بل هي منفية الثبوت، ولا شك أن النفي حقيقة من الحقائق، فلزم من نفي الأشياء ثبوتها، وأيضاً لو كانوا يعتقدون نفي الأشياء على الحقيقة لما انحفظ عليهم وجودهم زمنياً من الأزمان<sup>(٢)</sup> بالأسباب العادية؛ كالأكل والشرب والنوم واللبس وبحو ذلك.

فهم يأكلون ويشربون وينامون ويلبسون الثياب لتحفظ عليهم حياتهم، فلولا اعتقادهم وجود هذه الأشياء كلها لما اعتبروا شيئاً من ذلك، ولا مالت نفوسهم إليه لتحفظ به (وَيَجِبُ) وجوباً شرعياً؛ أي: يفترض فرضاً عينياً (عَلَى كُلِّ) إنسان، أو جنِّي (مُكَلَّفٍ) أي: عاقل بالغ<sup>(٣)</sup> ذكر أو أنثى أو خثثى، أو عاقل فقط عند أبي منصور الماتريدي رحمه الله تعالى<sup>(٤)</sup>؛ فَإِنَّ عنده يجب على الصَّبي العاقل معرفة الله تعالى<sup>(٥)</sup>.

(١) في نسخة (ج): عقولهم.

(٢) في نسخة (ج-د): الأزمنة.

(٣) هذا شرط في الأنسي، وأما الجنني فتكليفه من حين الحلقة على الصحيح.

(٤) هو محمد بن محمد بن محمود أبو منصور الماتريدي، من أئمة علماء الكلام، توفي بسمرقند سنة (٣٣٣هـ)، من كتبه «أوهام المعتزلة» متابعاً للإمام أبي حنيفة، ومذهبه في العقيدة والفقه جميعاً، عرض آراء الإمام في العقيدة بلغة متكلمي عصره فجاء مذهب قريباً من المذهب الأشعري. انظر: «طبقات الحنفية» (١ / ١٣٠) و«إشارات المرام من عبارات الإمام» لكمال الدين أحمد البياض الحنفي (ص ٢٢-٥٣).

(٥) قال الشيخ أبو منصور الماتريدي في الصَّبي العاقل: إنه تجب عليه معرفة الله تعالى، وهو قول كثير من مشايخ العراق؛ لأن الوجوب على البالغ باعتبار العقل، فإذا كان الصَّبي عاقلاً كان كالبالغ في وجوب الإيمان عليه، وإنما التفاوت بينهما في ضعف البنية وقوتها.

والجمهور: أنه لا يجب على الصبي شيء وإن صح إسلامه وردته.

(شرعاً) أي: وجوباً شرعياً، فإن معرفة الله تعالى لا تجب قبل الشرع اتفاقاً، قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]، وبعد ورود الشرع هل يشترط العلم به، أو يكفي العقل في الاستدلال على المعرفة؟

فمن قال: بأن العلم شرط، فيعذر من نشأ في شاطئ جبل، أو في مغارة منقطعة عن الناس، وهو عاقل بالغ إذا لم يعتقد إيماناً ولا كفرة.

ومن قال: بعدم اشتراط العلم مع وجود العقل، فلا يعذر بالجهل أحد مطلقاً، وهذا معنى قول بعضهم: معرفة الله تعالى واجبة شرعاً عند الأشعرية<sup>(١)</sup>، وعقلاً عند الماتريدية.

(أَنْ يَعْرِفَ<sup>(٢)</sup>) أي: يجزم من غير شك ولا تردد جزماً مستنداً إلى الأدلة العقلية والبراهين القطعية، لا بمجرد التقليد لأئمة الإسلام بسبب تحسين الظن بهم، فإن ذلك غير

= وذهب كثير من المشايخ الحنفية إلى أنه لا يجب على الصبي شيء قبل البلوغ لقوله ﷺ «رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَ: عَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ.....» وحمله الشيخ أبو منصور على الشرائع، ولا خلاف بين أصحابنا في صحة إيمان الصبي العاقل. انظر: «وصية الإمام أبي حنيفة» (ص ٦٦) أكمل الدين الباري.

(١) الأشعرية: ظهر هذا المذهب في القرن الرابع الهجري على أثر انقلاب مفاجئ في معتقد مؤسسه الإمام أبي الحسن الأشعري (٢٣٠هـ) من الاعتزال الذي كان قد استمر عليه عشرين عاماً إلى مذهب أهل السنة انقلاباً ترافق بخصومة عنيفة للمعتزلة، ويمثل ظهور المذهب الأشعري نقطة تحول هامة في الفكر الإسلامي بعامة وعلم الكلام بخاصة، حيث أصبح معترف به كعلم من علوم الدين، ومن أهم علمائهم: ابن فورك محمد بن الحسن (ت ٤٠٦هـ)، وأبو إسحاق الإسفرائيني (ت ٥٢٩هـ)، وأبو بكر الباقلاني (ت ٤٠٣هـ)، وعبد القادر البغدادي (ت ٤٢٩هـ)، والإمام الجويني إمام الحرمين (ت ٤٨٧هـ)، والإمام أبو حامد الغزالي (ت ٥٠٥هـ)، وأبو المظفر الإسفرائيني (ت ٤٧١هـ).

(٢) المعرفة والعلم مترادفان على معنى واحد وهو: الجزم المطابق للواقع عن دليل، فخرج بالجزم الظن وهو: إدراك الطرف الراجح، والوهم وهو: إدراك الطرف المرجوح، والشك وهو: إدراك كل من الطرفين على السواء؛ لذلك قال الأشعرية: بأن جميع الأحكام ثبتت بالشرع لكن بشرط العقل، أما الماتريدية قالوا: بأن وجوب معرفة الله تعالى ثبت بالعقل لوضوحها بخلاف سائر الأحكام، أما المعتزلة قالوا: بأن جميع الأحكام ثبتت بالعقل بناء على التحسين والتقيح العقليين والشرع إنما جاء مقوباً لها.

كافٍ في النجاة من الكفر عند البعض، والصحيح أنه يكفي بشرط الجزم والمطابقة، ولكن غير كافٍ في حصول فرض المعرفة، فالمقلد الجازم المطابق عاصٍ لا كافر.

(مَا) أي: مقدار ما يمكن المكلف معرفته من الوصف الذي (يَجِبُ) وجوباً عقلياً أي: يمتنع عدمه (في حَقِّ) أي: شأن (مَوْلَانَا) أي: الذي هو متولي أمرنا كله في الخير والشر، وهو الله تعالى (عَزَّ) عن إدراكات العقول (وَجَلَّ) أي: وعظم عن تنزيهات<sup>(١)</sup> العقول، فضلاً عن إدراكاتها (وَ) أن يعرف (مَا) أي: مقدار ما يمكن المكلف معرفته<sup>(٢)</sup> من الوصف الذي (يُسْتَحِيلُ) عقلاً؛ أي: يمتنع وجوده في حق الله تعالى (وَ) أن يعرف (مَا) أي: مقدار ما يمكن المكلف معرفته من نسبة الشيء الذي (يَجُوزُ) عقلاً؛ أي: يمكن نسبة وجوده وعدمه إلى الله تعالى؛ لأن تمام نسبة الشيء إلى ربه غير ممكن الإحاطة بها من جميع الوجوه.

(وَكَذَا) أي: مثل ما ذكر<sup>(٣)</sup> (يَجِبُ) وجوباً شرعياً؛ أي: يفترض (عَلَيْهِ أَنْ يَعْرِفَ) أي: يجزم جزماً مطابقاً عن دليل عقلي لا بمجرد التقليد كما ذكرنا (مِثْلَ ذَلِكَ) يعني: الواجب والمستحيل والجائز في (حَقِّ الرُّسُلِ)، وهم الأنبياء المرسلون، ولو إلى أنفسهم.

فالرسالة بهذا المعنى لازمة للنبوة، قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ [الحج: ٥٢]، فنسب الإرسال إلى كلٍّ منهما، والمحققون على هذا، وإن فَرَّقَ الفقهاء بينهما بالعموم والخصوص المطلق، كما ذكره الشيخ المناوي رحمه الله تعالى في «شرح الجامع الصغير»<sup>(٤)</sup>.

(١) في نسخة (أ): تنزهات.

(٢) في (ب-ج-د): توهمه.

(٣) في نسخة (ب-ج): ما المذكور.

(٤) هو عبد الرؤوف بن تاج العارفين ابن علي بن زين العابدين بن يحيى بن محمد زين الدين الحدادي المناوي القاهري الشافعي، ولد بالقاهرة سنة (٩٥٢هـ)، وتوفي سنة (١٠٣١هـ) عائلته كانت تقطن (حداده) وهي مدينة من أعمال تونس ونزحوا إلى القاهرة، واستقروا في بلدة منية بني خصيب الوجه القبلي من مصر، تتلمذ على يد الشيخ عبد الوهاب الشعراني، وأخذ عنه التصوف، لديه الكثير من المؤلفات والشرحات من بينها: «شرح الجامع الصغير في حديث البشير النذير» للإمام السيوطي.

(عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ) أي: الرَّحْمَةُ من الله تعالى (وَالسَّلَامُ) أي: الأمان منه تعالى.

اعلم: أن المؤمنين بالله تعالى ويرسله الكرام على ثلاثة أقسام:

- مؤمنين إيمان تقليد مطابق وإذعان، وقد اختلف العلماء في صحة إيمانهم، والصَّحيح الصحة ولكنهم عاصون لترك الفرض، وهو المعرفة كما سبق.

- ومؤمنين إيمان دليل نظري وبرهان، ولا خلاف في صحة إيمانهم، ولكن الخلاف في أنهم عارفون بربهم أم لا؟

والرَّاجح: أنهم أهل عقل وفكر وإذعان، لا معرفة وإلهام، وهم عاصون لترك تحققهم في الوجود الحادث، وعدم معرفة نفوسهم من الوجه الذي يلي عالم الملكوت.

- ومؤمنين إيمان كشف صحيح وعيان، ولا خلاف في صحة إيمانهم وثبوت معرفتهم وعدم عصيانهم، وهم أصحاب الإيمان الكامل أهل العلم والعمل ولا انقطاع لهم من الأرض إلى يوم الحساب والعرض، نفعنا الله تعالى بهم والمسلمين آمين.

وهذه الأقسام الثلاثة مرتبة في الوجود على هذا المثال المذكور.

فأول المراتب: وجود التقليد والإذعان، ثم الدليل والبرهان، ثم الكشف والعيان، ولا يحصل الكمال لأهل الغفلة إلا بهذا التَّرقِي ما لم يغلب الجذب الإلهي<sup>(١)</sup>، فلا يحتاج العبد إلى ذلك وهو نادر، وربما يعتري السَّالِك في ترقيه ذلك آفات وقواطع تعوقه عن الوصول إلى مرتبة أهل التحقيق من العارفين.

فأما أصحاب التقليد فقد لا يطابق اعتقادهم تقليدهم في تنزيه الله تعالى عما لا يليق به من المكان والزمان والجهة والجسمية ونحو ذلك.

(١) هو تقريب العبد بمقتضى العناية الإلهية المهيئة له كل ما يحتاج في طي المنازل إلى الحق تبارك وتعالى بلا كلفة وسعي منه والمجذوب هو من اصطفاه الحق لنفسه واصطفاه لحضرة أنسه وطهره بقاء قدسه فحاز من المنح والمواهب ما فاز به بجميع المقامات والمراتب بلا كلفة المكاسب والمتاعب. انظر: «المصطلحات الصوفية» عبد المنعم حنفي (ص ١٥).



وقد يعتقدون مع الله تعالى مؤثراً في الوجود كالأسباب العادية أو الشرعية أو العقلية فيكفرون وهم يظنون أنهم مؤمنون مقلدون لأئمة الإسلام، وهم في واد وأئمة الإسلام في واد آخر، وما هكذا التقليد.

وربما يعترهم شك في ذلك وتردد والشك في الإيمان كفر، وأما أصحاب الدليل فقد يفسد نظرهم لفساد عقولهم، بسبب استقلالهم بها وعدم إدخالهم لها تحت أقوال الأنبياء عليهم الصلوة والسلام كالحكماء<sup>(١)</sup> والطبايعين<sup>(٢)</sup>، والمعتزلة<sup>(٣)</sup>.....

(١) الحكماء وهم كبار الفلاسفة من الروم واليونانيين، وعلى كثرة فرقهم ينقسمون إلى ثلاثة أقسام: الدهريون: وهم طائفة من الأقمنين جحدوا الصانع المدبر العالم القادر، وزعموا: أن العالم لم يزل موجوداً بنفسه، وبلا صانع، ولم يزل الحيوان من النطفة، والنطفة من الحيوان، كذلك كان وكذلك يكون أبداً، ومنهم فيثاغورس وسقراط وأفلاطون  
- الطبايعيون: وهم قوم أكثروا بحثهم عن عالم الطبيعة والحيوان والنبات، واعترفوا بوجود الخالق والصانع إلا أنهم ذهبوا إلى أن النفس تموت ولا تعود، فجحدوا الآخرة، وأنكروا الجنة والنار، والحشر والنشر، والقيامة والحساب، فلم يبق عندهم للطاعة ثواب ولا للمعصية عقاب، ومنهم: تاليس وانكساغورس وانبادقليس.  
- الإلهيون: وهم المتأخرون منهم مثل سقراط وأفلاطون وأرسطاطاليس وقد قرب مذهبهم من مذاهب الإسلاميين على ما نقله الفارابي وابن سينا، ولكن مجموع ما غلطوا فيه يرجع إلى عشرين أصلاً يجب تكفيرهم في ثلاثة منها وتبديعهم في عشر، أما الثلاثة التي يكفرون فيها فهي: ذهبوا إلى أن الأجساد لا تحشر، والثواب والعقاب على الأرواح، وقولهم: إن الله يعلم الكلليات دون الجزئيات، وقولهم: يقدم العالم وأزليته. انظر «المنقذ من الضلال» (ص ٥٧).

(٢) الطبايعيون: هم جماعة من الفلاسفة المتقدمين، وقالوا بتأثير الأشياء بعضها في بعض، وسموا المؤثر طبيعة، واستندوا في ذلك إلى المشاهدة الحسية حتى نسبوا مثل ذلك إلى الأفكار البدئية وهو غلط وسببه قياس إدراك الحس بإدراك العقل، انظر: «الملل والنحل» للشهرستاني (ص ١٨٥)

(٣) المعتزلة: وهي فرقة من فرق الكلام التي عرضت موضوعات علم الكلام في نسق مذهبي متكامل في زمن عبد الملك بن مروان وهشام بن عبد الملك، وقد اعترف لهم خصومهم بأنهم أرباب الكلام وأصحاب الجدل والتميز والنظر والاستنباط والحجج على من خالفهم وقد سمو أنفسهم أصحاب العدل والتوحيد ويلقبون بالقدرية والعلنية، وأول من قال بأفكار المعتزلة وأصل بن عطاء تلميذ الإمام الحسن البصري حيث خالف أستاذه بعدة مسائل منها القول بنفي صفات المعاني لله تعالى من العلم والقدرة والإرادة والحياة ويقول أن من أثبت صفة قديمة فقد أثبت إلهين اثنين كما أنه صاحب الحكم بالمتزلة بين المتزلات بالنسبة لصاحب الكبرية حيث قال: إنه لا يحكم عليه بالإيمان المطلق ولا بالكفر مطلقاً، وأهم المعتقدات التي يعملون بها هي: (التوحيد، العدل، الوعد، الوعيد، المتزلة بين المتزلات، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر). انظر «الملل والنحل» للشهرستاني (ص ٤٠) و«الفرق والمذاهب الإسلامية» لسعد رستم (ص ٨٨-١٠٤).

والقدرية<sup>(١)</sup>، والجبرية<sup>(٢)</sup>، وباقي الفرق الضالة ومن تبع أقوالهم وحدًا على حذوهم من جهلة أهل النظر، فقد كفروا وخرجوا عن السنّة المحمّدية، وهم يظنون أنهم على الحق وما ذلك إلا لاعتمادهم على عقولهم، وتركهم جانب التوكل على الله تعالى في الفهم والإدراك، فإن العقول بيد الله تعالى يقلبها كيف يشاء والله ولي المتقين<sup>(٣)</sup>، ومنه لا من الآراء العقلية يستمد التحقيق.

(١) القدرية: هم جماعة تنكر القضاء والقدر كله، وتنسب إلى الله الجهل بما سيكون، وقال النبي ﷺ: «القدرية مجوس هذه الأمة» رواه أبو داود (٤٦٩١)، والحاكم في «المستدرک» (١/٨٥)، والمهيمني في «مجمع الزوائد» (٧/٢٠٥)، وقالوا: لفظ القدرية يطلق على من يقول (بالقدر) خيره وشره من الله تعالى، وقال النبي ﷺ: «القدرية خصماء الله في القدر» والخصوم، وانقسام الخير والشر على فعل الله وفعل العبد، لن يتصور على مذهب من يقول بالتسليم والتوكل وإحالة الأحوال كلها على القدر المحتوم والحكم المحكوم. وأول من قال بالقدر معبد بن عبد الله الجهنّي في البصرة، قتل سنة (٨٠٥هـ) وغيلان بن مسلم الدمشقي، وتنسب إليه فرقة الغيلانية من القدرية، قتل سنة (١٠٥هـ).

(٢) الجبرية: الجبر: هو نفي الفعل حقيقة من العبد وإضافته إلى الرب تعالى، والجبرية أصناف هي: الجبرية الخالصة: وهي التي لا تثبت للعبد فعلاً ولا قدرة على الفعل أصلاً مثل الجهمية، والجبرية المتوسطة: وهي التي تثبت للعبد قدرة غير مؤثرة أصلاً، والمعتزلة يسمون من لريثت للقدرة الحادثة أثراً في الإبداع والإحداث استقلالاً: جبرياً، ومن فرقهم: الجهمية: أصحاب جهم بن صفوان، والنجارية: أصحاب الحسين بن محمد النجار، والضرارية: وهم أصحاب ضرار بن عمرو. انظر «الملل والنحل» للشهرستاني (ص ٦٧).

(٣) في نسخة (ب-ج): ولي التوفيق.

## مطلب [بعض ما يجب لله عز وجل]

(فَمِمَّا) أي: إذا عرفت ما تقدّم، فمن بعض ما (يَجِبُ) وجوباً عقلياً (لمولانا جَلَّ وَعَزَّ عَشْرُونَ صِفَةً) وهذا مقدار ما وصلت إليه عقول البشر من معرفة الله تعالى، [وقدرتهم<sup>(١)</sup>] على إقامة الدليل عليه، وإلا فله تعالى صفات لا عد لها؛ إذ كمالاته تعالى لا تتناهي.

(وَهِيَ) أي: العشرون صفة<sup>(٢)</sup>، الأولى منها: (الْوُجُودُ) ومعناه الثبوت والقيام، وهو عين الذات، وعدّه من الصفات مجاز؛ لكونه يجري على اللفظ، فيقال: ذات موجودة<sup>(٣)</sup>.

ووجود الله تعالى لا يشبه وجود مخلوقاته؛ لأن وجود الله تعالى مطلق عن المكان والزمان والجهات، والمقدار والكيفية، ونحو ذلك من التخصيصات، ووجود المخلوقات مقيد بجميع ذلك، فالاشتراك في اسم الوجود لا يقتضي الشركة في سمّاء.

(وَالثَّانِيَةِ): (الْقَدَمُ) ومعناه سلب الأوليّة عن الوجود، واتصاف المخلوق<sup>(٤)</sup> به كناية عن طول المدّة في الزمان الماضي، كما يقال: بناء قديم، وعرجون قديم، وهو بهذا المعنى مستحيل على الله تعالى؛ لأن الزمان من جملة مخلوقاته.

(١) في جميع النسخ (وقدرته) ولعل الصواب ما أثبت والله أعلم.

(٢) ليعلم أن كون الصفات عشرين بناء على القول بثبوت الأحوال، وهي الوسطة بين الموجودات الخارجية والمعدومات، وبعضهم قال: بأنها ثلاث عشرة صفة بناء على عدم ثبوت الأحوال.

(٣) قدّم الوجود على غيره؛ لأنه كالأصل لما عده إذ لا يصح الحكم على القدم وما بعده إلا بعد ثبوته، وقد اختلف العلماء في الوجود فقيل: هو عين الموجود كما قال أبو الحسن الأشعري، وقيل: هو غير الموجود وبه قال الإمام الرازي، وأما السعد التفتازاني وغيره من المحققين فقالوا: إن المراد أنه ليس أمراً زائداً على الموجود بحيث يرى، بل هو أمر اعتباري، وقد قال البعض: إنه لا يجب على المكلف اعتقاد شيء من ذلك بل يكفي أن يعتقد أن الله موجود. انظر: «حاشية الباجوري» (ص ٥١).

(٤) في نسخة (ب): الخلق.

(و) الثالثة: (البَقَاءُ)، وهو سلب الفناء والزوال، والمراد: البقاء بالنفس لا بالغير؛ لأن أهل الجنة والنار باقون إلى ما لا نهاية له، ولكن بقاؤهم بالله تعالى لا بأنفسهم، وبقاء الله تعالى بنفسه لا بغيره، وفرق بين البقائين، ولهذا يقبل أحدهما الزوال دون الآخر.

(و) الرابعة: (مُحَالَفَتُهُ)؛ أي: عدم مشابهته تعالى (لِلْحَوَادِثِ) أي: المخلوقات، فلا تشبه ذاته ولا صفاته ولا أسماؤه ولا أفعاله ولا أحكامه شيئاً من الأشياء، ولا بوجه من الوجوه.

(و) الخامسة: (قِيَامُهُ) أي: ثبوته ووجوده (تَعَالَى بِنَفْسِهِ<sup>(١)</sup>) أي: بذاته، وإنما عدل عن قوله: والقيام بالنفس، والمخالفة للحوادث؛ ليكون على سنن واحد مع قوله والقدم والبقاء؛ لأن هاتين الصفتين اختلف فيهما الموحّدون والمدّعون للتوحيد من اليهود والنصارى.

فزعم اليهود أنه تعالى موافق للحوادث، وزعمت النصارى أنه تعالى قائم بالحوادث، فصرّح بإضافة هاتين الصفتين إليه تعالى؛ ليكون أتم في الردّ على هاتين الطائفتين المعترفيتين بالوجود والقدم والبقاء والوحدانية.

وهذا أتم من قول بعضهم إنما فعل ذلك تفتناً في العبارة، ويجوز إطلاق النفس على الذات قال تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: ٢٨]، فلا مشاكلة في قوله تعالى: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [المائدة: ١١٦] خلافاً لمن زعم ذلك.

(أي: لَا يَفْتَقِرُ) ولا يحتاج سبحانه وتعالى (إِلَى مَحَلٍّ) أي: ذات من الذات مطلقاً يحل فيها أو يتحدّ بها؛ بحيث يكون صفة لها أو تعيناً فيها كما تزعمه النصارى في عيسى عليه السلام، وكما تزعمه الباطنية<sup>(٢)</sup> في كل شيء (وَلَا) يفتقر إلى (مُحْصَصٍ) أي: فاعل يخصصه ببعض ما يجوز

(١) معنى قائم بنفسه: استغنى، أي: غناه بنفسه لا بغيره ولا باكتساب، والنفس بالنسبة لله تعالى مأخوذة من النفاسة لا من التنفس، لأنه مستحيل عليه تعالى. انظر: «حاشية السباعي على الخريدة البهية» (ص ٨٢).

(٢) الباطنية: هي دعوة أقامها جماعة من المجوس والمزدكية والثنية وطائفة من الفلاسفة الملحدين مقابل أصحابهم من استيلاء المسلمين على بلدانهم وعدم قدرتهم على مواجهة جيوشهم بالسلاح فاتخذوا طريق الحيلة والمكر وذلك باتّحال عقيدة طائفة من عامة المسلمين غير المتحمّفين ليسهل تمرير ما خططوا له في السيطرة على عقولهم ودفعهم للانسلاخ عن معتقدات المسلمين يبيت بعض المعتقدات الزائفة التي تنصب على وجود بواطن وظواهر لما جاء في القرآن وتعظيم المظاهر التي كانت تظهر من عمال الولاة لشق الصفوف =



الإله جسماً من جملة الأجسام، وكلا الفريقين لم يخرجوه عن العالم، وقد جاء القرآن العظيم كما جاءت الكتب السابقة منقسماً إلى قسمين:

المتشابه والمحكم؛ لأن الله تعالى يضلُّ به كثيراً ويهدي به كثيراً؛ كما أخبرنا تعالى، والمحكم هو الأصل قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ٧]، فقد أخبرنا تعالى أن الآيات المحكمات هن أم الكتاب، والأم هي الأصل، وذلك نحو قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، وقوله: ﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الحج: ٧٤]، وقوله: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الصافات: ١٨٠]، وقوله: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١] إلى آخر السورة ونحو ذلك.

وأخبرنا أن الذين في قلوبهم زيغ يتبعون الآيات المتشابهات ابتغاء الفتنة؛ أي: الحمل على الظاهر بنسبة التجسيم مثلاً إلى الله تعالى؛ أخذاً من قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الفجر: ٢٢]، و﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠] ونحو ذلك.

ونسبة الجهة إليه أخذاً من قوله تعالى: ﴿ءَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ [الملك: ١٦]، و﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: ٥٠]، و﴿فَأَيْنَمَا تُولُوْنَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥] ونحو ذلك.

وبعضهم يتبع المتشابه أيضاً ابتغاء تأويله؛ أي: صرفه عن معناه الحقيقي الذي يعلمه الله تعالى منه إلى المعنى الذي تتخيله العقول والأفكار من آل الشيء إلى الشيء إذا رجع.

وأخبرنا أن الراسخين في العلم يقولون؛ أي: تقول قلوبهم وعقولهم فضلاً عن ألسنتهم عند القسم المتشابه آمناً به؛ أي: صدقنا واعترفنا به على حسب معناه الحقيقي الذي يعلمه ربنا؛ لأنه هو الذي أنزله ربنا، وهو كلٌّ من عنده المحكم والمتشابه.

والمراد بالرَّاسخين الأبرار، وأولوا الألباب هم المقربون، مأخوذ من لب العقل، وهو خلاصته، فيتذكرون معناه بتذكير الله تعالى لهم ذلك كما كانت الأنبياء عليهم السلام

يتذكرونه؛ لأنهم ورثتهم وسماه تذكراً؛ لأنه مغرور في جبلتهم، ولكن منع منه الغرور<sup>(١)</sup> بالحياة الدنيا والالتهاؤ بتكائر زخارفها، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

(و) السادسة: (الْوَحْدَانِيَّةُ)، وهي سلب الاثنينية<sup>(٢)</sup>، وسلب إمكانها؛ (أَي: لَا ثَانِي لَه تَعَالَى فِي ذَاتِهِ)؛ يعني: أن ذاته ليست مركبة من جزئين ولا من أكثر، وليس هناك ذات أخرى تشبه ذاته بوجه من الوجوه، ولا يمكن في ذاته شيء من ذلك (وَلَا ثَانِي لَه فِي) صفة من (صِفَاتِهِ) أيضاً؛ يعني: كل صفة من صفاته لا يشبهها شيء من الأشياء ولا بوجه من الوجوه، ولا يمكن فيها ذلك.

(وَلَا) ثاني له (فِي) فعل من (أَفْعَالِهِ) أيضاً، يعني: أن كل فعل من أفعاله متصف بالوحدانية، فلا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء، فليس فعله عرضاً كأفعال خلقه<sup>(٣)</sup> وجميع الخلق وأفعالهم منفعلاته لا أفعاله<sup>(٤)</sup>، فأفعاله قديمة ومنفعلاته حادثة.

(فَهَذِهِ) أي: الصفات المذكورات (سِتُّ صِفَاتٍ)، كما علمت.

(١) في نسخة (ج): الغروز.

(٢) المراد بها: التعدد مطلقاً، واقتصر على الاثنية لأنها مبدأ التعدد. انظر: «الصاوي على الجوهرة» (ص ٣٧).

(٣) في نسخة (ب): كأفعاله.

(٤) في نسخة (ج): فعاله.

## مطلب

### [في القسم الأول الصفة النفسية]

الصفة (الأولى) منها، يقال لها: صفة (نفسية<sup>(١)</sup>) بقاء النسبة إلى النفس سميت بذلك؛ لأنه لا يتصور الحكم على النفس بشيء إلا بعد اتصافها، فهي حال من أحوال النفس اللازمة لها، ولكنها غير معللة بعلة، بخلاف الأحوال المعنوية، كالقادر، والمريد على ما سيأتي إن شاء الله تعالى؛ فإنها معللة بقيام القدرة والإرادة بالذات، ولهذا لا تسمى نفسية (وهي) أي: تلك الصفة النفسية (الوجود) وقد سبق الكلام عليه.

---

(١) والمراد بها صفة ثبوتية يدل الوصف بها على الذات دون معنى زائد عليها ككون الجوهر جوهرًا وكونه شيئًا موجودًا، ويعلم من كلام المؤلف أن الصفات قسمان أيضًا:  
أحدهما: وهو الوجودي منها وهي صفات المعاني. والثاني: وهو الأحوال وهي الصفات المعنوية، وضابط الصفة النفسية ما لا تتعلل الذات إلا بها وليس له تعالى صفة نفسية سوى الوجود.



## مطلب

### [في القسم الثاني الصفات السلبية]

(والخفصة) المذكورة، وهي: القدم والبقاء، والمخالفة للحوادث، والقيام بالنفس، والوحدانية (بعدها)؛ أي: بعد الأولى النفسية التي هي الوجود.

(سلبية) أي: منسوبة إلى السلب وهو النفي، سميت بذلك؛ لأن معنى كل واحدة منها سلب شيء، وهو نقص لا يليق بالله تعالى.

فمعنى القدم: سلب العدم السابق على الوجود، ومعنى البقاء: سلب العدم الطارئ على الوجود، ومعنى المخالفة للحوادث: سلب الموافقة لشيء منها، ومعنى القيام بالنفس: سلب الافتقار إلى محل أو مخصص، ومعنى الوحدانية: سلب الاثنينية؛ كما سبق.

## مطلب

### [القسم الثالث صفات المعاني]

(ثُمَّ يَجِبُ) وجوباً عقلياً (لَهُ تَعَالَى سَبْعُ صِفَاتٍ)، عطف بـ «ثم» المقتضية للترتيب والتراخي؛ إشارة إلى أن التخلية مقلّمة على التخلية، وتنزيه الله تعالى بوصفه بالصفات السّلبية مقدّم على وصفه بصفات المعاني؛ لأن الإله لا يدرك، والسّلب أصل في صفاته عندنا (تُسَمَّى) تلك الصفات السّبع (صِفَاتِ الْمَعَانِي)؛ أي: الصفات التي لها معانٍ في نفسها زائدة على معنى قيامها بالذات، وذلك لأن صفات الله تعالى على ثلاثة أقسام:

منها: ما لا معنى له موجود في نفسه، ولا معنى له موجود مما يلي الذات، ولا مما يلي المنفعلات، وهي الصفات السّلبية، والأحوال المعنوية.

ومنها: ما له معنى موجود في نفسه، ومعنى موجود مما يلي الذات، فيسمى قيام الصفة بالموصوف، ومعنى موجود مما يلي المنفعلات، فيسمى تعلقاً<sup>(١)</sup>، وهي صفات المعاني ما عدا الحياة.

ومنها: ما له معنى موجود في نفسه، ومعنى موجود مما يلي الذات فقط، ولا معنى له مما يلي المنفعلات، وهي الحياة لا تعلق لها بشيء<sup>(٢)</sup>، وتسمى الحياة صفة لها معنى أيضاً باعتبار المعنى الموجود في نفسها، والمعنى الموجود مما يلي الذات، وهو المراد هنا.

فصفات المعاني سبع (وهي) أي: تلك السبعة الأولى:

منها: (الْقُدْرَةُ): وهي صفة واحدة لله تعالى قديمة، يُظْهَرُ بها الأشياء من العدم إلى

(١) التعلق: هو اقتضاء الصفة أمراً زائداً على قيامها بالذات، كإقتضاء العلم معلوماً يتكشف به، وإقتضاء الإرادة مراداً يتخصّص بها، وإقتضاء القدرة مقدوراً وهكذا. انظر: «الخريدة البهية» للدردير (ص ٨٢).

(٢) لأنها لا تقتضي أمراً زائداً على القيام بمحلها بخلاف غيرها من صفات المعاني، فإنه يقتضي أمراً زائداً على القيام بمحلها، فالقدرة تقتضي مقدوراً يتأتى بها إيجاد وإعدامه، والإرادة تقتضي مراداً يتأتى بها تخصيصه، والعلم يقتضي معلوماً يتضح به، والسمع يقتضي مسموعاً يسمع به، والبصر يقتضي مبصراً يبصر به، والكلام يقتضي معنى يدل عليه. انظر: «تهذيب السنوسية» (ص ٥١).

الوجود، ليست قوة؛ لأن القوى كلها أعراض، والأعراض حادثة، ولا معنى من المعاني؛ لأن المعاني أيضاً حادثة؛ لأنها أعراض.

(و) الثانية: (الإرادة): وهي صفة واحدة أيضاً لله تعالى قديمة يُخصّص بها الأشياء ببعض ما يجوز عليها من المقادير والصور، والماهيات والأماكن والأزمنة ونحو ذلك، وليست قوة أيضاً ولا معنى.

(المُتعلّقان<sup>(١)</sup>) وصف للقدرة والإرادة، (بجميع) الأشياء (الممكنات<sup>(٢)</sup>)؛ أي: التي يجوز في العقل وجودها وعلمها، فالقدرة تُظهر جميع ما خصّصته الإرادة سواء خصّصته بعظيم أو حقارة، أو صغير، أو كبير، أو إنسانية، أو جمادية، ولا تفاوت عندها بين الأشياء على اختلاف الأشياء؛ لأنه لا تفاوت في المعدومات، فالكُلُّ كان متصفاً بالعدم الواحد، فصار متصفاً بالوجود الواحد، قال تعالى: ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوُّتٍ﴾ [الملك: ٣]، ومعنى الخلق الإيجاد، وليس بعض الأشياء أهون أو أصعب من بعض بالنسبة إليه تعالى.

فصيغة المبالغة في قدير ومريد ونحو ذلك مجاز عن المساواة، ولكن لما كانت صفاته جليلة عظيمة لا تشبه شيئاً من الأشياء مما ندركه أشير إليها بصيغة قادر وعالم تارة على طريق التضمن للعظمة والجلال، ثم صرح بذلك في صيغة قدير وعليم ونحوه، وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ [الروم: ٢٧] خرج مخرج الإلزام لمنكري إعادة الأموات بعد قيامهم<sup>(٣)</sup> حين استبعدوا ذلك.

(١) في (د): (المتعلقات) و(ج): (التعلقان)

(٢) يعني: أن القدرة والإرادة متعلقها واحد هو الممكنات دون الواجبات والمستحيلات، إلا أن جهة تعلقها بالممكنات مختلف، فالقدرة صفة تؤثر في إيجاد الممكن وإعدامه، والإرادة صفة تؤثر في اختصاص أحد طرفي الممكن أنه وجود أو إعدام أو طول أو عرض أو قصر.... الخ، فصار تأثير القدرة فرع تأثير الإرادة، بمعنى أن ما خصّصته الإرادة من الممكنات تبرزه القدرة، وهذا الإبراز يسمى بالتعلق التجيزي الحادث، والقدرة واحدة بينا المقدورات كثيرة. انظر: «شرح العقيدة الصغرى» للسنوسي (ص ٥١) و«جوهرة التوحيد» للباجوري (ص ٢٦).

(٣) في (ب-د-ج): فتاتهم.

واعلم أن قدرة الله تعالى وإرادته لا يتعلقان بالواجبات ولا بالمستحيلات، أما عدم التعلق بالواجبات؛ فلأنَّ التعلق يقتضي التأثير، وهو إما إيجاد أو إعدام، فإن كان إيجاداً يلزم تحصيل الحاصل؛ لأنَّ الواجبات، وهي ذات الله تعالى وصفاته موجودة لا تحتاج إلى إيجاد آخر، وإن كان إعداماً، فإنَّ الواجبات لا تقبل العدم؛ لأنه نقص في حق الله تعالى، والنقص في حق الله تعالى محال.

فإنَّ القدرة والإرادة كلاهما واجبتان، فلو تعلقتا بالواجبات لتعلقتا بأنفسهما، ولو تعلقتا بأنفسهما لأثرتا في أنفسهما، ولو أثرتا في أنفسهما لأعدمتا أنفسهما وهو محال؛ لأنه نقص عظيم في المولى جلَّ شأنه وعزَّ برهانه تعالى.

وأما عدم التعلق بالمستحيلات، فلأنَّها لا تقبل التأثير، أما الإعدام فإنَّها معدومة، والمعدوم لا ينعدم ثانياً؛ لأنه تحصيل الحاصل كما مرَّ، وأما الإيجاد فلأنَّ المستحيل عدم صرف لا معدوم؛ لأنَّ الله تعالى كامل لا ناقص في الأزل، فليس وجود المستحيل في علمه تعالى، كالممكن حتى يكون معدوماً؛ كما أنَّ الممكن معدوم، وإنَّما المستحيل في علمه تعالى عدم صرف؛ لأنه نقص محض في جناب الحق تعالى، والحق كامل لا يقبل النقص؛ لأنه ضده والعدم الصرف لا يصير موجوداً أبداً، وإلا لحدثت<sup>(١)</sup> الأشياء من غير تخصيص الإرادة وإحاطة العلم وهو محال، ولأنَّ إعدام القدرة والإرادة مستحيل، فلو تعلقت القدرة والإرادة بالمستحيل لتعلقتا بإعدام أنفسهما، ولو تعلقتا بإعدام أنفسهما لكان إعدامهما ممكناً، ولو كان إعدامهما ممكناً لريكونا واجبتين بل ممكنتين، والممكتتان مخلوقتان<sup>(٢)</sup> وهما قديمتان، وكونهما مخلوقتين محال، ولأنَّ القدرة والإرادة صفتان من شأنهما إظهار الأثر في القابل للتأثير وهو الممكن، وأما الواجب والمستحيل فلا يقبلان التأثير، فالواجب لكماله ونقصان التأثير، والمستحيل لنقصانه وكمال التأثير.

(١) في (ب-د-ج): لوجدت.

(٢) في (أ-د): والممكتات مخلوقة.

أرأيت لو أن السيف القاطع لو لم يؤثر في جملة الموجودات كلها بضرية واحدة، ولا في الجسم المفروض الموجود<sup>(١)</sup> لا يلزم نقصان السيف، ولا يجوز نسبة العجز إليه، بل يقال: إنما العجز في الجسم المفروض عن قبول تأثير السيف القاطع فيه، وجملة الموجودات كلها لم يوضع السيف لضربها به ضربة واحدة حتى يلزم من عدم إمكان ذلك نسبة العجز إلى السيف.

أرأيت لو أن إنساناً لم يصر بأذنه ولا بيده ولم يسمع بعينه ولا برجله لا يقال في حقه أعمى ولا أصم؛ لأن الأذن ليس من شأنها الإبصار وإنما هي للاستماع، فإذا لم تتجاوز ما جعلت له لا يلزم العجز في ذلك ولا النقص، وكذلك اليد للتناول لا للإبصار، وكذلك العين للإبصار لا للاستماع، والرجل للمشي لا للاستماع، وكذلك القدرة والإرادة لإيجاد الممكن وتخصيصه ليس من شأنها التعلق بالواجب ولا بالمستحيل، وإذا لم يكن من شأنها ذلك لا يلزم العجز في عدم ذلك التعلق، بل العجز إنما هو في عدم التعلق بممكن دون ممكن، وهذا ممتنع.

إذا علمت هذا فلا يرد علينا ما تعرض به بعض الجهلة من الزائغين على طريق المغالطة، بأن الله تعالى قادر على أن يخلق له ولداً أو نحو ذلك من تعلق القدرة بالمستحيل؛ لأن الولد مستحيل باعتبار أنه لو خلقه الله تعالى له لكان مخلوقاً، والمخلوق لا يسمّى ولداً للخالق، كما أن المصنوع لا يسمّى ولداً للمصانع كالنَّجار مثلاً إذا صنع له ولداً من خشب، فلا يقال له ولد من حيث موضوع اللغة العربية ولا غيرها من اللغات، مع أن النَّجار بينه وبين المصنوع من الخشب مناسبة في الجملة؛ لأنها مخلوقان، ولا مناسبة بين الخالق والمخلوق بوجه من الوجوه<sup>(٢)</sup>.

(١) في (ب-ج): الوجود.

(٢) وما وقع لابن حزم الظاهري من أنه تعالى قادر على أن يتخذ ولداً وإلا لكان عاجزاً، فاسدٌ يجب اجتنابه، لأن إيجاد الولد محال، والمحال لا يدخل تحت القدرة فلا عجز، فهو سبحانه قادر على ما شاء وأراد من الممكنات الجواهر والأعراض الحسنة والقيحة، النافعة والضارة. انظر: «منهاج الراغب إلى إتخاف الطالب» (ص ٤٧).

(و) الثالثة: (العِلْمُ): وهو صفةُ الله تعالى واحدة قديمة محيطة بالكليات والجزئيات إحاطة واحدة من غير زيادة إحاطة بمعلوم دون معلوم، ولا فرق عندها بين موجود ومعدوم (المتعلِّق) وصف للعلم (بجميع) الموجودات (الواجبات) وجوباً عقلياً، وهي ذات الله تعالى وصفاته وأفعاله وأحكامه، فيعلم الله تعالى جميع ذلك علماً واحداً لا يتناهي، كما أن تلك<sup>(١)</sup> الأشياء لا تتناهي، (و) جميع الأشياء (الجائزات) عقلاً، سواء كانت موجودة أو معدومة، ولا يعزب عن علمه شيء موجود ولا معدوم، وإنما أطلقت على المعدوم شيئاً مجازاً باعتبار ما يؤول، وإلا فالشيء هو الموجود فقط عندنا كما قرره<sup>(٢)</sup> علماء الكلام.

(و) جميع الاعتبارات (المستحيلات) في نظر العقل كالشريك، والشبيه، والصاحبة والولد، فإن الله تعالى يعلم هذه الاعتبارات المستحيلة أنها عدم صرف، وأنها لا توجد أبداً لعدم قبولها الوجود، ويعلم ماذا يترتب على وجودها لو أنها وجدت من النقائص المنزه عنها سبحانه وتعالى.

واعلم أن علم الله تعالى المحيط إحاطة واحدة بجميع الواجبات والمستحيلات والجائزات لا يشبه علم المخلوقات، ولا بوجه من الوجوه، وإنما إطلاق اسم العلم عليه بحسب الاشتراك الوضعي في أصل اللغة العربية؛ لأن علمه تعالى ليس تصوراً للمعلومات ولا تصديقاً بها<sup>(٣)</sup>، وعلم المخلوق<sup>(٤)</sup> تصور وتصديق.

أما كون علم الله تعالى ليس تصوراً، فلأنه قديم، والقديم لا يتناهي، والصور مقادير

(١) في (ب): هذه.

(٢) في (ب): قدره.

(٣) ولأن علمه تبارك وتعالى متعلق بجميع الواجبات والجائزات والمستحيلات على وجه الإحاطة على ما هي به من غير سبق خفاء، فهي صفة كاشفة غير مؤثرة، فهو يعلم الأشياء أزلاً على ما هي عليه وكونها وجدت في الماضي أو موجودة في الحéal أو توجد في المستقبل، وهذه الأطوار في المعلومات لا توجب تغيراً في تعلق العلم، فالمتغير إنما هو المعلوم لا تعلق العلم، وعلمه سبحانه وتعالى غير مكتسب ولا عن نظر واستدلال كما هو الشأن في البشر.

(٤) في (أ): المخلوقات.

متناهية، فلا يمكن أن تكون منطبعة في علم الله تعالى الذي لا يتناهى، بل هي متصورة في القلم الأعلى، واللوح المحفوظ يصورها الله تعالى في ذلك ثم ينزلها إلى أعيانها.

والقلم الأعلى واللوح المحفوظ وجميع ما هو مصور فيهما موجود في علم الله تعالى من غير كيف ولا كيفية.

فاغتنم هذا المبحث<sup>(١)</sup> الذي لم تسمع ببيانه نفس من النفوس الكاملة لا في كتاب ولا خطاب، والله يتولى هداك.

وأما كونه ليس تصديقاً؛ فلأنَّ التَّصديق يقتضي سبق المعلوم، والمعلومات كلها مستفادة من علمه تعالى لا علمه مستفاد منها.

(و)الرابعة: (الحياة): وهي صفة واحدة لله تعالى قديمة، تصحح له الاتصاف بباقي صفات المعاني، وليست بسبب اتصال روح كحياة<sup>(٢)</sup> المخلوقات، ولا قابلة للزوال، ولا هي معنى من المعاني، ولا عرض من الأعراض.

(وهي) أي: الحياة (لا تَتَعَلَّقُ بِشَيْءٍ) أي: لا معنى لها زائد على قيامها بذات الله تعالى، وإنما المتعلق بالأشياء باقي صفات المعاني، والحياة شرط قيامها بالذات؛ إذ لا يكون قادرٌ ولا مريدٌ ولا عالٍ ولا سميعٌ ولا بصيرٌ ولا متكلمٌ، إلا إذا كان حياً، ومن لم يكن حياً لا يوصف بشيء من ذلك.

(و)الخامسة: (السَّمْعُ): وهي صفة واحدة قديمة، يدرك بها أصوات جميع الموجودات، والموجودات كلها ناطقة، قال تعالى: ﴿الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [فصلت: ٢١] فيسمعها بلا أذن، ولا صياخ، ولا تفاوت بين الصوت العالي والخفي والقريب والبعيد، ولا يمنع البعض من سماع البعض، وليس سمعه ذلك من جهة، ولا من الجهات كلها.

(و)السادسة: (البَصَرُ): وهو صفة واحدة لله تعالى قديمة، يرى بها جميع الموجودات ظاهرها وباطنها، قال تعالى: ﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ﴾ [الملك: ١٩]، وهذا البصر الإلهي بلا عين

(١) في (ج): المبحث.

(٢) في (ج): إيصال روح حياة.

هي جارحة، ولا حدقة ولا أجفان، ولا تحجبه الأستار<sup>(١)</sup>، ولا الجدران، ولا يرى من جهة ولا مكان، ولا من جميع الجهات والأماكن، بل يرى جميع الجهات والأماكن، ولا تختص رؤيته بظاهر شيء ولا باطنه، ولا يحتاج إلى نور ولا تمنعه الظلمة، ولا تفاوت في رؤيته بين الظاهر والخفي والصغير والكبير، وقولي: بلا عين هي جارحة احترازاً عن العين الإلهية الواردة في القرآن، قال تعالى: ﴿وَلِئَصْنَعِ عَلَى عَيْنِي﴾ [طه: ٣٩]، وقال: ﴿تَجَرَّى بِأَعْيُنِنَا﴾ [القمر: ١٤].

فإننا نؤمن بأن الله تعالى له عين وله أعين، كما [قال، و] نؤمن أن له روحاً كما قال: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ [الحجر: ٢٩]، وله نفس كما قال: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: ٢٨]، وله يد كما قال: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: ١٠]، وله أيدي كما قال: ﴿وَأَسْمَاءُ بَيْنَتَهَا يَأْتِيَنَّ﴾ [الذاريات: ٤٧]، وله وجه كما قال: ﴿فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَشَمُّ وَجْهِ﴾ [البقرة: ١١٥]، وما أشبه ذلك من الصفات التي هي فينا جوارح وأعضاء، فإن من أنكر شيئاً منها فقد أنكر القرآن العظيم فيكفر.

والحق أن صفات الله تعالى كلها الواردة في القرآن كلامه القديم، وعلى لسان نبيه ﷺ متشابهة لا يُعلم المراد منها القديم، وهي فينا مسمّاة بأسماء القوى الروحانية، كالقدرة والإرادة والعلم والحياة ونحو ذلك، وبأسماء الأعضاء الجسدية كاليد والوجه ونحو ذلك وبعض الجهلة يطلق التشابه على ما كان من أسماء الأعضاء دون ما كان من أسماء القوى فكأنه فهم معنى القدرة الأزلية مثلاً، والإرادة الأزلية، والعلم الأزلي، وهيئات هيئات أن يُدرك القديم المحدثون<sup>(٢)</sup>، ولا يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون<sup>(٣)</sup>.

(١) في (أ): الإشارة.

(٢) في (د): المحدث.

(٣) إن صفات الله تعالى على أقسام ثلاثة:

— ما هو كمال محض، وهي الصفات التي ما هيئاتها وحقائقها لا تستلزم الحدوث ولا الجسمية، كمعاني الوجود والعلم والسمع والبصر ونحوها فهي ثابتة لله تعالى على ما يليق به.

— ما هو من الصفات نقص محض، فهذا يزول قطعاً ولا يفوّض كالنسيان وغيره.

— ما يوهو بمعناه الظاهر الحقيقي النقص، لأنه بمعناه الظاهر الحقيقي دالٌّ على صفات الأجسام، وله في لغة =



= العرب معاني أخرى لاثقة بالله تعالى لا تختص بالبشر ولا بالمخلوقات، فليست تدل على أجزاء ولا أعضاء ولا أركان ولا انفعالات لجسم ما، بل على أفعال تليق أغلبها بالله تعالى، مثال ذلك اليد، فإن لها معاني كثيرة، الحقيقي منها الجارحة، فهذا المعنى يُنفى قطعاً باتفاق السلف والخلف. فالسلف يفوضون علم المراد من نصوص الصفات إلى الله وهذا القسم هو الذي يفوض، وقد أخطأ من زعم أن التفويض هو اعتقاد أن نصوص الصفات لا معنى لها، وهذا التصور فاسد قطعاً، أما التفويض فهو كما تقدم هو اعتقاد أن لنصوص الصفات معاني لاثقة نسكت عن تعيينها، ونكل علم ذلك إلى الله تعالى هذا هو التفويض، وهالك نقول من العلماء الكبار أبدؤها بقول الإمام الأعظم أبي حنيفة رحمه الله حيث قال: «ويتكلم لا ككلامنا ويسمع لا كسمعنا ونحن نتكلم بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم بلا آلة ولا حروف، والحروف مخلوقة وكلام الله تعالى غير مخلوق، وهو شيء لا كالأشياء، ومعنى الشيء الثابت بلا جسم ولا جوهر ولا عرض، ولا حد له، ولا ضد له» وقال الذهبي: «والمحفوظ عن مالك رحمه الله رواية الوليد بن مسلم أنه سأل عن أحاديث الصفات فقال: أمروها كما جاءت بلا تفسير» وقال الشافعي رحمه الله تعالى: «عندما سئل عن الاستواء فقال: آمنت بلا تشبيه، وصدقت بلا تمثيل واتهمت نفسي في الإدراك، وأمسكت عن الخوض فيه كل الإمساك» قال ابن قدامة: «قال أبو بكر الخلال أخبرنا المروزي قال: سألت أبا عبد الله عن أخبار الصفات، فقال ثمرها كما جاءت»، فهذا معنى التفويض عند السلف الصالح فلتقف عنده. انظر: «الفقه الأكبر» (ص ٢٦) و«سير أعلام النبلاء» (٨/ ١٠٥) و«القول التمام بإثبات التفويض مذهباً للسلف الكرام» (ص ١٠٧) بتصرف.

## مطلب

### [تعلق السمع والبصر بالموجودات]

(المتعلّقان): وصف للسمع والبصر (بجميع) الأشياء (الموجودات)، وهي قسمان:  
الواجبات: كالذات الإلهية، والصفات الأزلية.

والممكنات: كالمخلوقات الموجودات فقط، ولا تعلق للسمع والبصر بالمستحيلات، ولا بالممكنات المعدومات، لا لنقص في جانب السمع والبصر، وإنما ليس للمستحيلات والممكنات المعدومة تعيّن وجود حتى يتصور تعلق السمع والبصر بهما، فالفصور من جانبها لا من جانب السمع والبصر، وإنما إدراكهما يسمى علماً لا سمعاً وبصراً؛ لاختصاص السمع والبصر بإدراك الموجود، وعدم اختصاص العلم بذلك.

(و) السابعة: (الكلام): وهو صفة واحدة لله تعالى قديمة، ليس لها جزء، ولا توصف بتطويل<sup>(١)</sup>، ولا اختصار، ولا بتفصيل، ولا إجمال، ولا يقال لها معنى، ولا هي معنى؛ لأن المعاني كلها أعراض زائلة، وكلامه تعالى قديم ليس عرضاً، ولا يقوم به العرض.

وأما من عرفه بأنه: معنى قديم قائم بذات الله تعالى، فقد أراد بالمعنى غير ما نفهمه من المعنى الحادث الذي يخلقه الله تعالى في نفوسنا عند سماع القرآن المنزّل على محمد ﷺ.

فإن المعنى الذي نفهمه من ذلك عرض حادث، والمعنى القديم القائم بذات الله تعالى ليس بعرض؛ لأن الأعراض لا تقوم بذات الله تعالى، بل ذلك معنى لا يدركه مخلوق من المخلوقات، وإنما أنزله الله تعالى؛ أي: ترجمه لنبيه محمد ﷺ بترجمة تليق بالمخلوقات من جهة المعاني والألفاظ، فسميت تلك الترجمة بالقرآن، كما أن ذلك المعنى القديم مسمّى بالقرآن من قبيل الاشتراك الوضعي، ثم إنزال القرآن ليس إنزاله من علو مكان، بل من علو تجريد [أي: من الحروف والأصوات]<sup>(٢)</sup>.

(١) في (أ-د): بنظر.

(٢) هذه العبارة سقطت من (أ-ب-ج)؛ أي: القرآن قبل إنزاله كان مجرداً عن الحروف والأصوات.

فأول المجرّدات القلم الأعلى، ثم اللوح المحفوظ، ثم جبريل، ثم محمد ﷺ، فهذه وسائط ثلاثة بين محمد ﷺ وربّه في إنزال القرآن.

فالقلم<sup>(١)</sup> أقرب المخلوقات إلى الله تعالى؛ لأنه أول موجود من الحوادث، فلا يفهم كلام الله تعالى المترجم فيه غيره، ثم اللوح لا يفهم كلام الله تعالى المترجم فيه غيره، ثم جبريل لا يفهم كلام الله تعالى المترجم فيه غيره، ثم محمد ﷺ لا يفهم كلام الله تعالى المترجم فيه غيره ولهذا كان يسمع صوت الوحي كصلصلة الجرس<sup>(٢)</sup>، أو كسلسلة على صفوان

وهكذا إنزال الكتب المتقدمة كال்தورة والإنجيل والزبور، فالكُلُّ كلام الله تعالى القديم الواحد، ولكن اختلفت الترجمة من الأنبياء عليهم الصَّلَاة والسَّلَام إلى أمهم قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ، لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤]، فالقلم الأعلى واللوح المحفوظ، وجبريل عليه السلام لكلام الله تعالى في كل واحد منها مظهر خاص، وترجمة خاصة<sup>(٣)</sup> لا تشبه إحداها الأخرى، كالمعنى الواحد الذي نتصوره بعقولنا، ثم ننطق فيه<sup>(٤)</sup> بالاستثناء، ثم نكتبه بيدنا.

فإن كَيْفِيَّةَ النُّطْقِ غير كَيْفِيَّةِ التَّصَوُّرِ، وكَيْفِيَّةُ التَّصَوُّرِ غير كَيْفِيَّةِ الْكِتَابَةِ، وكذلك الأنبياء عليهم الصلاة والسلام اختلفت ترجمتهم عن كلام الله تعالى الواحد باختلاف ألسنتهم

(١) روى أبو داود في «سننه» (٤٧٠٠) في السنة: باب في القدر، عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أول ما خلق الله تعالى القلم، فقال له: اكتب قال: يارب، وما اكتب؟ قال: اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة» والترمذي (٢١٥٥) في القدر، والإمام أحمد في «مسنده» (٣١٧/٥).

(٢) روى الإمام أحمد في «مسنده» (١٦٣/٦) عن عائشة رضي الله عنها قالت: «سأل النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال كيف يأتيك الوحي يا نبي الله، قال: يأتيني أحيانا له صلصلة كصلصلة الجرس، فيفصم عني وقد وعيت، وذلك أشده علي...»

(٣) في (أ-د): يظهر خاصة وخواص.

(٤) في (ج) : بهـ.

وأحوال أمهم<sup>(١)</sup>، فافهم هذا البيان الذي ما بعده بيان واحذر من التشبيه في جناب المولى القديم المنزه عن الأكوان.

(الذي ليس بحرف ولا صوت) وصف لكلام الله تعالى القديم القائم بذاته تعالى.

فإن الحرف<sup>(٢)</sup> كَيْفِيَّةٌ في الصوت، والصوت كَيْفِيَّةٌ في الهواء الخارج من الجوف، والكَيْفِيَّةُ عرض زائل، وكلام الله تعالى منزّه عن الأعراض الزائلة<sup>(٣)</sup> رأيت أن المعنى المتصور في نفوسنا من غير حرف ولا صوت وهو الكلام على الحقيقة.

قال الشاعر<sup>(٤)</sup>: [الكامل]:

(١) فالفاظ الكتب السماوية دالة على ما يدل عليه الكلام القديم، أي: مشاركة له في مدلوله، لكن لا في كله بل في بعضه، لأن الكلام القديم دال على ما لا يتناهى من الواجبات والجاترات والمستحيلات، وتلك الألفاظ ترجمة عن بعض مدلوله، ولذا اختلف باختلاف الألسنة واللغات، فالألفاظ المنزلة بالعربية قرآن، وبالعبرانية تورا، وبالسريانية إنجيل وزبور، إذاً كما يسمى الكلام القديم بكلام الله تسمى الكتب السماوية بكلام الله، إما لأنها دالة على بعض مدلوله المترجم بها عنه فقل لها كلام الله، كما يقال للكلام المترجم به عن كلام السلطان مثلاً هذا كلام السلطان، وكما يقال للكلام المحكي في القرآن عن الأنبياء وأمهم الأعجميين هذا كلامهم مع أنه ليس عين كلامهم، بل هو ترجمة عنه، وإما لأن الله تعالى خلق تلك الألفاظ وأنزلها على رسله بواسطة جبريل، فهي كلام الله بمعنى أنها مخلوقة لله وليست من تأليف الخلق. انظر: «طالع البشري على العقيدة الصغرى» (ص ٨٨).

(٢) في (ج): الحروف.

(٣) حقيقة الكلام هو المعنى القائم بالذات المعبر عنه بالعبارات المختلفة المبين لجنس الحروف والأصوات، المنزه عن التقديم والتأخير والكل والبعض، واللحن والإعراب، وسائر أنواع التغيرات، وكون كلام الله تعالى ليس بحرف ولا بصوت هو المعتمد عند أهل السنة بل هو الحق الذي لا ريب فيه. انظر: «تهذيب السنوسية» (ص ٥٣) للشيخ عيسى الأنصاري و«حاشية الباجوري على أم البراهين» (ص ٢٤).

(٤) هو غياث بن غوث بن الصلت بن طارقة ابن عمرو، التَّغْلِيثِيُّ النَّصْرَانِيُّ، أبو مالك شاعر مصقول الألفاظ، حسن الديباجة في شعره إبداع، اشتهر في عهد بني أمية بالشام، وأكثر من مدح ملوكهم، وهو أحد الثلاثة المتفق على أنهم أشعر أهل عصرهم: جرير، والفرزدق، والأخطل، نشأ على المسيحية، في أطراف الحيرة بالعراق، واتصل بالأمويين فكان شاعرهم، وتهاجى مع جرير والفرزدق، فتناقل الرواة شعره. انظر: «طبقات فحول الشعراء» (٢/ ٢٩٨) و«سير أعلام النبلاء» (٨/ ١٦٠).

إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفُؤَادِ وَإِنَّمَا جُعِلَ اللِّسَانُ عَلَى الْفُؤَادِ دَلِيلًا

والحاصل: أن كلام الله تعالى مقول<sup>(١)</sup> بالاشتراك الوضعي على معنيين:

الكلام القديم المنزه لفظه عن الحروف والأصوات، والكلام الحادث المنزل إلى الحرف والصوت، ولفظ هذا دالٌّ على معناه، ومعناه دالٌّ على ذلك كدلالة اسم الله تعالى ونحوه على ذات الله تعالى<sup>(٢)</sup>.

(ويتعلّق) يعني: كلام الله تعالى القديم الواحد الذي ليس بحرف ولا صوت (بما يتعلّق به العلم) أي علم الله تعالى المتقدم ذكره (من المتعلّقات) وعلم الله تعالى يتعلّق بالواجبات والجائزات والمستحيلات، فكذا ذلك كلامه تعالى<sup>(٣)</sup>.

والفرق بين علم الله تعالى وكلامه، مع أن كلاهما صفة واحدة قديمة قائمة بذاته تعالى، متعلّقة بجميع ما تتعلّق به الأخرى<sup>(٤)</sup>، وذلك أن علمه يكشف عن المعلومات ويظهرها لحضرة

(١) في (ج): مؤول.

(٢) قال الإمام الغزالي في الإحياء: والكلام في الحقيقة كلام النفس، وإنها الأصوات قطعت حروفاً للدلالات كما يدل عليها تارة بالحركات والإشارات، وكيف التبس هذا على طائفة من الأغبياء ولم يلتبس على جهلة الشعراء ثم ذكر شعر الأخطل ثم قال: ومن لم يعقله عقل ولا ناه ناه عن أن يقول: لساني حادث، ولكن ما يحدث فيه بقدرتي الحادثة قديم.. فاقطع عن عقله طمعك، وكف عن خطابه لسانك، ومن لم يفهم أن القديم عبارة عما ليس قبله شيء، وأن الباء قبل السين في قولك: باسم الله، فلا يكون السين متأخراً عن الباء قديماً.. فنزه عن الالتفات إليه قلبك، قلله سبحانه سر في إبعاد بعض العباد. «إحياء علوم الدين» (١/١٠٩).

(٣) قال الشيخ العلامة محمد بن منصور المدهدي: اعترض ذلك بأن أمر الله تعالى لبعض، المكلفين كأبي جهل بما علم سبحانه أنه لا يقع منه، كالإيمان يستلزم أن أمره تعالى متعلق بوقوع ذلك المأمور الذي تعلق العلم بعلمه، فقد تعلق علمه بما لم يتعلّق به أمره الذي هو كلامه، فالعلم إذاً أعم متعلقاً من الكلام؟ وأجيب: بأن الكلام الأزلي له تعلقات كثيرة، وليس تعلقه منحصراً في التعلق الأمري، فهو وإن كان لم يتعلّق في المثال بترك المأمور على وجه الأمر، فقد تعلق به على وجه النهي، وعلى وجه الوعيد، وعلى وجه الخبر بعدم الوقوع، وهذه كلها تعلقات للكلام الأزلي، فلم يثبت انفراد العلم الأزلي بمتعلق لا يكون متعلقاً للكلام الأزلي بسائر وجوه تعلقاته. انظر: «شرح المدهدي على أم البراهين» (ص ٧٥).

(٤) في (ج-و): الأجزاء.

الصفات، وكلامه يكشف عن المعلومات ويظهرها لحضرة الصفات فالأول: يثبت الأشياء في غيرها، والثاني: يثبتها في أعيانها، والله الموفق والهادي إلى صراط مستقيم<sup>(١)</sup>.

---

(١) يتعلق الكلام بالواجبات والمستحيلات والمجائزات تعلق دلالة وإخبار، لذلك الكتب السماوية دالة على بعض مدلولات الكلام النفسي، ولا يحيط بكل مدلوله إلا هو، فتقسيم الكلام النفسي إلى أمر ونهي وخبر واستخبار ووعد ووعيد، إنما هو لتلك المدلولات التي يدل عليها الكلام الحسي، وأما الصفة القديمة فيستحيل انقسامها، ولهذا يقول الشيخ الدردير: فتعلق العلم تعلق انكشاف - أي: ظهور واتضح وعدم الخفاء - وتعلق الكلام تعلق دلالة. انظر: «شرح الخريدة البهية» (٨٣) بتصرف.

## مطلب [الصفات المعنوية]

(ثم) يجب لله تعالى أيضاً وجوباً عقلياً (سَبْعٌ<sup>(١)</sup>) صِفَاتٍ تُسَمَّى صِفَاتٍ مَعْنَوِيَّةٍ بَيَاء النسبة إلى صفات المعاني المتقدم ذكرها؛ لأن الاتصاف بها فرع الاتصاف بتلك.

فإن من لم يكن له قدرة ولا إرادة لا يقال فيه قادر ولا مريد، ولهذا رتبها على ترتيب تلك السبعة، وعطفها عليها بحرف ثم مقتضية للترتيب والتراخي؛ لأن ترتيب الفرع متراخٍ عن الأصل، ولوقوع الاختلاف في السبعة الأولى بين الفلاسفة وأهل السنة.

فقلّمها قصداً للردّ على منكريها، بخلاف هذه السبعة فإن الجميع اتفقوا عليها.

(وهي) أي هذه السبع المعنوية (مُلَازِمَةٌ<sup>(٢)</sup>) للسَّبعِ الأوَّلِيّ) المسماة بالمعاني؛ بحيث لا

(١) نقل العلامة المدهدي عن السكتاني: قال ثم يجب وليرقل وسبع، وعطف بشم؛ لأن رتبة المعنوية دون رتبة المعاني، ولأن المعاني صفات موجودات تمكن رؤيتها لو أزيل الحجاب، بخلاف المعنوية فإنها ثابتة فقط ولا تمكن رؤيتها؛ لأنها لترتق إلى رتبة الوجود المصحح للرؤية. ثم قال المدهدي: وفيه شيء؛ لأن صفاته تعالى لا تفاوت فيها فلا يقال: هذه الصفة أفضل ولا أشرف، وإنما يقال: هي أكثر تعلقات من تلك، لأنها كلها في غاية الشرف، وقول القرافي بأشرفية بعض الصفات الوجودية على بعض مردود. فالأولى أن يقال: عطف (بشم) لترتب المعنوية على المعاني في التعقل إذ لا تعقل عالمية مثلاً إلا بعد تعقل علم قائم بالذات، أو أن (ثم) لمجرد الترتيب الذكري أي: الإخباري، فكأنه قال: أخبرك بما تقدم ثم أخبرك بهذا. انظر: «شرح المدهدي على أم البراهين» (ص ٧٧-٧٨).

(٢) أي: كونه تعالى قادراً لازماً للقدرة، وكونه مريداً لازماً للإرادة، القائمة بذاته تعالى، وهكذا الخمسة الباقية، ووجه لزوم هذه الأكوان السبعة للمعاني أن كلاً من المعاني صفة وجودية وكل صفة وجودية إذا قامت بموصوف قديم أو حادث لزم أن يكتسب منها حالاً لا تثبت له عند عدم تلك الصفة منه، فمن قامت به القدرة لزم أن يكتسب حالاً وهي أن يكون قادراً على ما تعلقت به تلك القدرة، ويعبر عن هذه الحال بكونه قادراً وبالقادرية، ومن قام به العلم لزم أن يكتسب منه حالاً وهي أن يكون عالماً بما تعلق به هذا العلم ومطلعاً عليه، ويعبر عن هذه الحال بكونه عالماً وبالعالمية وقس الباقي. انظر: «طالع البشري» (ص ٩٠).

توجد السَّبع الأولى في ذاتٍ إلا وتوجد هذه السَّبع فيها أيضاً (وَهِيَ): أي: السَّبع المعنويَّة الأولى: منها (كونه)؛ أي: كون الله (تعالى قادراً)؛ أي: له قدرة يظهر بها كل شيء أرادته<sup>(١)</sup>.

(و) الثانية: (كونه تعالى مُريداً)؛ أي: له إرادة يخصص بها كل شيء عِلْمَهُ.

(و) الثالثة: كونه تعالى (عالماً)؛ أي: له علم يكشف به عن المعلومات على ما هي عليه

في قبولها للظهور والتخصيص.

(و) الرابعة: كونه تعالى (حيّاً) أي: له حياة تصحُّح لذاته الاتصاف بصفات المعاني

المذكورة.

(و) الخامسة: كونه تعالى (سميعاً)؛ أي: له سمع يدرك به جميع الموجودات أيضاً

الواجبة والممكنة، سواء كانت من قبيل<sup>(٢)</sup> الأصوات أو المعاني أو الذات.

(و) السادسة: كونه تعالى (بصيراً)؛ أي: له بصر يدرك به جميع الموجودات أيضاً

الواجبة والممكنة سواء كانت من قبيل الصور<sup>(٣)</sup> والهيئات، أو المعاني والمجردات، أو

المطلقات عن التقييدات، كالذَّات العليَّة والصفات، ولكن تعلق البصر بالموجودات المذكورة

من جهة غير جهة تعلق السَّمع بها، فهو تعالى يسمع المرئي، ويرى المسموع، ولكن بعد

وجود كلٍّ منهما ويعلم الجميع بعد الوجود وقبله، فكلُّ شيء موجود مسموع له تعالى،

ومرئي له، ومعلوم له والجهة مختلفة، وكل شيء معدوم معلوم له فقط.

(و) السَّابعة: كونه تعالى (متكلِّماً)؛ أي: له كلام متعلِّق بجميع الأشياء المكشوفة لذاته

تعالى يظهرها لحضرة صفاته، والحاصل أن هذه الصِّفات المعنويَّة السَّبعة كناية عن قيام

صفات المعاني السَّبعة بالذَّات العليَّة، ولهذا فسرناها بذلك.

(١) في (ج): أرادته.

(٢) في (ج): قبل.

(٣) في (ب): الصوت.



## مطلب

### [بعض ما يستحيل على الله عز وجل]

(ومأ)؛ أي: من بعض ما (يُسْتَحِيلُ)؛ أي: يمتنع عقلاً، وأشار بـ «من» التبعية إلى أن المستحيلات في حق الله تعالى لا تنهاى كالواجبات كما تقدم، وهي القسمان من أقسام الحكم العقلي: المستحيلات التي لا يتصور في العقل وجودها، والجائزات التي يصح في العقل وجودها وعدمها.

فإن الله تعالى واجب في ذاته وصفاته وأفعاله وأحكامه، يستحيل عليه شيء من المستحيل العقلي، كالشريك والولد والصاحبة وأن يتَّصف بشيء من الجائز العقلي، كذات العالم وصفاته وأفعاله وأحكامه.

(في حقّه تعالى)؛ أي: في شأنه (عِشْرُونَ صِفَةً) وسَمَّاها صفات<sup>(١)</sup>، وإن كانت ممتنعة عليه لا يجوز أن يتَّصف بها، وإنَّما يتَّصف بامتناعها مجازاً على معنى أن العقل إذا توهمها في حقه تعالى سلبها عنه.

(وهي)؛ أي: تلك العشرون المستحيلة (أَضْدَادُ الْعِشْرِينَ الْأُولَى) الواجبة، ولهذا اقتصر عليها، ولم يذكر أكثر من ذلك من المستحيلات.

والمراد بالضد اللغوي وهو: كلُّ نقيض، وإن لم يكن وجودياً، (وهي)؛ أي: العشرون المستحيلة:

الأولى منها: (الْعَدَمُ) ضد الوجود، وهو الانتفاء والسلب، فيستحيل على الذات العلية

(١) أي: بناءً على ما قلَّعناه من ثبوت الأحوال - الصفات المعنوية - أمّا على القول بنفيها، فلو اجب إما اثنا عشر بناءً على أن الوجود حال، أو ثلاثة عشر بناءً على أنه أمر اعتباري، فتكون المستحيلات أضدادها كذلك. انظر: «حاشية الشرقاوي على الهدى» (ص ٧٩).

والصفات الأزلية لوجود الدليل على ذلك، وهو كُلُّ جزء من أجزاء العالم الذي هو كالعلامة على موجدته، ويلزم من وجود الدليل وجود المدلول دون العكس كما سيأتي.

(و) الثانية: (الحُدُوثُ) ضد القِدَم، وهو التَّجَدُّد والانصاف بالوجود بعد العدم، فيستحيل على ذات الله تعالى، وعلى كل صفة من صفاته، وكل فعل من أفعاله، وكل حكم من أحكامه، وإلا كان تعالى حادثاً بسبب حدوث شيء من ذلك له تعالى، والحادث لا يكون إلهاً.

(و) الثالثة: (طُرُق)؛ أي: لحوق (الْعَدَم) لذاته تعالى أو لصفة من صفاته، أو لفعل من أفعاله، أو لحكم من أحكامه، وذلك ضد البقاء، وهو الفناء والزوال، فيستحيل على الله تعالى، وإلا كان الله تعالى حادثاً؛ لأن كل ما يقبل العدم يكون حادثاً.

(و) الرابعة: (المُتَأَثِّلَةُ)؛ أي: المشابهة، ولو بوجه من الوجوه في الذات، أو الصفات، أو الأفعال، أو الأحكام (لِلْحَوَادِثِ)؛ أي: المخلوقات؛ أي: العلوية، كالأرواح والعقول، والسُّفْلِيَّة كالنفوس والأجسام والأعراض، وذلك ضد صفة<sup>(١)</sup> المخالفة للحوادث، وهي ألا يشابه تعالى روحاً أو عقلاً أو نفساً أو جسماً أو عرضاً في ذاته أو صفاته أو أفعاله أو أحكامه، ولو بوجه من الوجوه، أو اعتبار من الاعتبارات.

فيستحيل على الله تعالى شيء من ذلك، وإلا كان حادثاً مثل ذلك الشيء المماثل له؛ لأن مماثل الحادث حادث، ومن ثَمَّ قال بعض أهل الكمال: كل ما خطر في بالك، فالله بخلاف ذلك، وهذا معلوم بالضرورة؛ لأنَّ الذي يخطر في البال حادث في البال بعد أن لم يكن، والله تعالى لو مماثل شيئاً من الحوادث لكان حادثاً.

وقد بيَّن المماثلة بقوله: (بأنَّ يَكُونُ) سبحانه وتعالى (جِزْماً)؛ أي: جسماً مركباً، أو بسيطاً، ولو جزءاً لا يتجزأ.

وقد فسَّر الجرم بقوله: (أي: تَأْخُذُ ذَاتُهُ الْعَلِيَّةُ) بمعنى تَمَلَأ (قَدْرًا)؛ أي: مقداراً يسعها (مِنَ الْفَرَاغِ)، وهو الفضاء الذي تنفتح فيه صور الأجسام؛ فإنَّ ذلك مستحيل في حق الله تعالى.

(١) سقط من (ب-ج-د): صفة

(أو يَكُونُ) تعالى (عَرَضًا<sup>(١)</sup>) بالتَّحريك من قبيل المعاني، أو الكيفيات أو الألوان أو الروائح أو الطعوم أو الطبائع، أو نحو ذلك ممَّا (يَقُومُ) أي: يثبت ويوجد (بِالْجِزْمِ) أي: بسبب الجِزم.

(أو يَكُونُ) تعالى موجوداً (في جهة) منسوبة (للجِزم) أي جهة كانت لأيِّ جِرمٍ كان<sup>(٢)</sup>، فيستحيل على الله تعالى أن يكون فوق شيء من الأجرام أو تحته أو يمينه أو يساره أو قدامه أو خلفه أو في جميع جهات الجِرم من الأجرام.

(أو) أن يكون (لَهُ هُوَ) أي: لله تعالى (جِهَةٌ) من إحدى الجهات الست؛ لأنه يكون جرماً حيثئذ.

(أو يَتَقَيَّدُ) سبحانه وتعالى (بِمَكَانٍ) من الأماكن العلوية كالعرش والكرسي والسموات، أو السفلية كالأرض.

فالمكان: ما استقرَّ عليه الشيء، والحيِّز: ما ملأه الشيء، وهما مستحيلان على الله تعالى.

(أو زَمَانٍ) أي: يتقيد بزمان، سواء كان من الأزمنة الشريفة أو غيرها، وهو متجددٌ يقدَّرُ به متجددٌ آخر<sup>(٣)</sup>، ولا شك أن الزمان حادث، فلا يمر إلا على حادث مثله، والله تعالى

(١) لقد قال المصنف جرماً وليرقل جسماً أو جوهرأ؛ لأنه أعم منهما، إذ هو عبارة عما أخذ قدر ذاته من الفراغ سواء كان مركباً أو لا، أما الجوهر فهو الذي ليرتكب، وبلغ من الحد الذي لا يقبل القسمة عقلاً، والجسم عبارة عما تركب من جوهرين فأكثر، فلو قال جسماً لاقتضى مائلته للحوادث. انظر: «حاشية الدسوقي» (ص ١٦٩). و«حاشية الباجوري» (ص ٧٩).

(٢) قال الشيخ المدهدي: إن قلنا بالمرجوح من أن الجهة خاصة بالنوع الإنساني دون غيره حيواناً كان ذلك الغير أو لا، فلا تضاف الجهة إليه إلا بواسطة الإنسان، فنقول: كل من له جهة الأجرام كالإنسان، فهو في جهة، وليس كل من هو في جهة منها له جهة، وعلى هذا يكون قولهم: عن يمين المنبر مثلاً على حذف مضاف؛ أي: يمين الجالس عنده مثلاً، والتحقيق أنها ليست خاصة به، وعليه فكل من في جهة لشيء فله جهة، وليس كل من له جهة هو في جهة وذلك كالعالِم بجملته، فإن له جهة وليس هو في جهة لشيء. انظر: «حاشية الشرقاوي على المدهدي» (ص ٨٦).

(٣) وأما التقيد بالزمان فهو من لوازم الجِرم والعرض، والزمان عند المتكلمين اقتران متجدد موهوم بمتجدد =

قبل الزمان من غير زمان، فهو أيضاً بعد خلق الزمان بلا زمان، فلو كان بلا زمان ثم صار بزمان لزم تغييره، وكل متغير حادث، والحديث محال في حق الله تعالى.

(أو تَنَصِّفَ ذَاتَهُ الْعَلِيَّةُ بِالْحَوَادِثِ) كَالصُّوَرِ وَالْهَيْئَاتِ وَالْكَيفِيَّاتِ وَالْمَقَادِيرِ وَالطَّبَائِعِ وَالْأَلْوَانِ، وَالرَّوَائِحِ وَالطَّعُومِ، وَالْمَعَانِي.

فإنه يستحيل على الله تعالى أن يتصف بشيء من هذه الأشياء، أو بجميع هذه الأشياء؛ لأنها حوادث، فلا يتَّصِفُ بها إلاَّ حادث مثلها.

(أو تَنَصِّفَ) ذَاتَهُ الْعَلِيَّةُ أَيْضاً (بِالصَّغَرِ)؛ فَإِنَّهُ مِنْ صِفَاتِ الْأَجْسَامِ، وَيَسْتَحِيلُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَكُونَ جَسَماً (أَوِ الْكِبَرِ) كَذَلِكَ، وَأَمَّا اسْمُهُ الْكَبِيرِ، وَقَوْلُنَا: اللَّهُ أَكْبَرُ، فَمَعْنَاهُ: كَبِيرٌ وَأَكْبَرُ مِنْ أَنْ تَتَصَوَّرَهُ الْعُقُولُ، أَوْ تَتَخَيَّلَهُ الْأَفْهَامُ.

(أَوْ يَتَّصِفَ سَبْحَانَهُ بِالْأَغْرَاضِ) جَمْعُ غَرَضٍ، وَهُوَ جَلْبُ نَفْعٍ لَهُ، أَوْ دَفْعُ ضَرَرٍ عَنْهُ حَالاً أَوْ مَالاً<sup>(١)</sup>.

= معلوم، كقولك: سيجيء زيد عند طلوع الشمس، فمجيء زيد موهوم، وطلوع الشمس معلوم، واقتراثها هو الزمان، فهو نسبة بين متناسين، والمتناسيان حادثان، والنسبة التي بينهما التي هي الزمان حادثة كذلك بمعنى متجددة بعد عدم. انظر: «حاشية الدسوقي على أم البراهين» (ص ٢٠٢).

(١) الغرض هو الأمر الباعث أي: الحامل على فعل أو حكم، ويسمى سبباً باعثاً وعلّة باعثة، مثلاً إذا قصدت إخراج الماء فحفرتها حتى خرج الماء، فالحفر فعل، وخروج الماء غرض، أي: أمر باعث لك على الحفر والله عز وجل يستحيل عليه أن يتصف بغرض يبعثه على فعل من أفعاله كإيجاده لزيد أو على حكم من أحكامه كإيجابه للصلاة وتحريمه للزنى.

نعم أفعال الله وأحكامه لا تخلو عن حكمة وإن لم تصل إليها عقولنا، لأنها لو خلت عن الحكمة لكانت عبثاً عليه، كالركوب والزينة فإنها الحكمة في خلق الله الخيل والبغال والحمير كما ذكره عز وجل في قوله: ﴿وَالْحَيْثُ وَالْإِنْفَالُ وَالْحَمِيرُ زَكَّيْنَهَا وَزِينَةً﴾ [النحل: ٨] وإنها لم تكن الحكمة باعثة، لأن صاحبها يعلم قبل أن يصدر منه الفعل والحكم أنها ترتب قطعاً على فعله وحكمه، بخلاف صاحب الغرض، فإنه يريد ويقصد من فعله وحكمه حصول غرضه ولا يعلم هل يترتب غرضه عليها أو لا يترتب، ألا ترى إلى حافر الأرض ليخرج الماء فإنه يريد ويقصد من حفره خروج الماء، ولا يعلم هل يخرج الماء أو لا يخرج، والله تعالى قد سبق علمه في الأزل بأفعاله وأحكامه وبما يترتب عليها، فلا تكون الأمور المترتبة على أفعاله وأحكامه حاملة له عليهما وإلا كانت أغراضاً والله متره عنها. انظر: «طالع البشري» (ص ٩٨).

(في الأفعال) جمع فعل، وهو الإيجاد، والإعدام، والإحياء، والإماتة، والإعزاز والإذلال، والمنع، والعطاء، والتعذيب، والتنعيم، وما أشبه ذلك من أنواع الأفعال الإلهية (أو الأحكام) أيضاً جمع حكم، كافتراض لبعض الأفعال الإنسانية، والتعريم لبعضها والإباحة لبعضها، والتصحيح لبعضها، والإفساد لبعضها إلى غير ذلك من الأحكام التي شرعها لنا سبحانه وتعالى على السنة الوسائط من أنبيائه عليهم الصلاة والسلام.

فإن جميع الأفعال والأحكام التي نفعلها<sup>(١)</sup> إنما تكون لأجل غرض كما ذكرنا، وذلك محال على الله عز وجل؛ لأن الله تعالى غني عن العالمين.

أو تكون عبثاً، والعبث محال في أفعال الله تعالى وأحكامه أيضاً، قال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥]، وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَئِبْعَتٍ﴾ [الدخان: ٣٨]، بل أفعاله تعالى وأحكامه جارية على مقتضى الحكمة، وهي إتقان الصنعة؛ لأنه تعالى صانع قديم حكيم، وأما قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي﴾ [الذاريات: ٥٦]، فهو بيان لحكمة الخلق، حتى لا يتركوا سُدىً، قال تعالى: ﴿أَبَحْسَبُ الْإِنْسَانَ أَن يُبْرَكَ سُدىً﴾ [القيامة: ٣٦]، وليس ذلك من قبيل الغرض؛ لأن الله تعالى لا تنفعه الطاعة، ولا تضره المعصية، قال تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٩٧].

(وكذا يستحيل)؛ أي: يمتنع عقلاً (عليه تعالى)، وهي الصفة الخامسة (الأن يكون قائماً) أي: ثابتاً وموجوداً (بنفسه)؛ أي: بذاته، وهو ضد القيام بالنفس، فيستحيل عليه تعالى أن يكون له مقوم من غيره تقوم به ذاته تعالى، أو صفة من صفاته، أو فعل من أفعاله، أو حكم من أحكامه، أعم من قوله: (بأن يكون) سبحانه وتعالى (صفة) لا ذاتاً، لأن الذات لا تقوم بذات أخرى، بحيث تحل فيها، أو تتحد بها، وإنما ذلك من شأن الصفات، وهذا ردُّ على النصاري في زعمهم ذلك في عيسى عليه السلام، وردُّ على الباطنية في زعمهم ذلك في كل شيء، ولهذا قال: (تقوم) أي: تثبت وتوجد، نعت للصفة (بمحَل) أي: في ذات من ذوات المخلوقات، والمراد أنه ليس بعرض.

(أو يَحْتَاجُ) بالنصب عطفًا على يكون (إلى مُخَصَّصٍ)؛ أي: فاعل يَخَصُّصُه بمكانٍ دون مكانٍ أو زمانٍ دون زمانٍ، أو مقدارٍ دون مقدارٍ أو صورةٍ دون صورةٍ، ونحو ذلك من صفات الأجسام، وفيه ردُّ على اليهود، والمجسمة القائلين: بأنَّ الله تعالى جسم مستقرٌّ على العرش، والمراد: أنه تعالى ليس بجسم، كما أنه ليس بعرض، والعالم جسم وعرض، والله تعالى لا يشبه شيئاً من العالم.

(وَكَيْدًا يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ تَعَالَى) وهي الصِّفَةُ السَّادِسَةُ: (أَنْ لَا يَكُونَ وَاحِدًا) في ذاته وواحدًا في صفاته، وواحدًا في أفعاله، وواحدًا في أحكامه، وذلك ضدَّ الوحدانية (بأنَّ يَكُونَ) سبحانه وتعالى (مُرَكَّبًا) أي: له أجزاء تركَّب منها (في ذَاتِهِ) العليَّة كما تزعم النَّصَارَى في الأقانيم الثلاثة: أقنوم الوجود، وأقنوم الحياة، وأقنوم العلم، ثم يقولون: الإله واحد.

والأقنوم عندهم الأصل، فقد جعلوا ذات الإله مركَّبة من هذه الأصول الثلاثة والتركيب ينافي الوحدة، فقد تناقض قولهم تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيراً.

وكما تزعم اليهود في قولهم بأنَّ الله تعالى جسمٌ مستلقٍ على العرش، وقد تعب من خلق السَّمَوَاتِ والأَرْضِ، فاستراح في يوم السبت، وقد كان بدأ في الخلق يوم الأحد، ثم يقولون: إنه <sup>(١)</sup> واحد، ومعلوم بالضرورة أن كلَّ جسم مركب، وأن التركيب ينافي الوحدة، فقد تناقض قولهم أيضاً. تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيراً.

(أَوْ يَكُونُ لَهُ) تعالى (مُتَمَاثِلٌ) أي: مشابهٌ (في ذَاتِهِ) العليَّة، ولو بوجهٍ من الوجوه (أو) يكون له مماثلٌ في صفةٍ من (صفاته) السَّيِّئَةِ (أَوْ يَكُونُ مَعَهُ) تعالى (في) هذا (الوُجُودِ) الحادث الخارج من العدم شيئاً فشيئاً بسطوة قدرة الوجود القديم على ترتيبٍ بديع اخترعته الإرادة الأزلية (مُؤَثَّرٌ)؛ أي: موجودٌ أو معدومٌ (في فعلٍ من الأفعالِ) المَلَكِيَّةِ أو الجِنِّيَّةِ أو الإنسانيَّةِ الباطنيَّة كحركات النفس، أو الظَّاهريَّة كحركات البدن، أو الحيوانيَّة كذلك، أو النباتيَّة أو الجماديَّة، والقابليَّة؛ أي: الاستعداد <sup>(٢)</sup> كقبول العقل له؛ أي: للعلوم، والأجسام للحركات، والأعراض للتجدد.

(١) في (أ-ب): إله.

(٢) في (ب): أو قابلية أو استعداداً.

## مطلب

### [ في أضداد صفات المعاني ]

(وكذا يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ تَعَالَى) وهي الصِّفَةُ السَّابِعَةُ: (العَجْزُ) وهو ضد القدرة (عَنْ) إيجادٍ أو إعدامٍ (ممكنٍ مَا) أي: ممكن هو شيء من الأشياء، سواء كان عظيماً، أو حقيراً، كبيراً أو صغيراً، إذ لا تفاوت في المعدومات مطلقاً، كما قدمنا.

وأما إطلاق العجز عن الواجبات والمستحيلات عليه تعالى، باعتبار عدم تعلق قدرته تعالى بهما، فهو خطأ من حيث الموضوع اللغوي؛ لأنَّ القدرة في اللغة اسم لصفة يترجَّح بها أحد طرفي الممكن فقط، لأنَّه الذي يقبل التَّرجيح دون الواجب والمستحيل؛ لأنها لا يقبلان التَّرجيح كما أنَّ السَّيف إذا لم يقطع لأيِّ شيء، أو أشياء لا تقبل القطع كالمعاني، لا يقال في حق ذلك السَّيف من حيث الموضوع اللغوي إنه ليس بقاطع، وتنقص قيمته بسبب ذلك فكذا هذا كما ذكرنا فيما تقدم.

أرأيت أنه لو قيل: بأن الله تعالى لا يريد بقدرته، ولا يقدر بإرادته، ولا يسمع بعلمه، ولا يعلم بسمعه، ونحو ذلك لا يجوز إطلاق العجز على الصِّفَةِ التي لم تتجاوز تعلقها؛ أي: تعلق الصِّفَةِ الأخرى، ومثل هذا في الصِّفَات الإنسانية، فإنَّ الذي لم يسمع بعينه لا يقال في حقه: أصم، والذي لم يبصر بإذنه لا يقال في حقه: أعمى، ونحو ذلك، فكيف يقال في حق الله تعالى إذا لم تتعلَّق قدرته بإعدام الواجب، وإيجاد المستحيل بأنه عاجز، فإنَّ هذه مغلطة عظيمة نشأت من جاهل بموضوع لفظ القدرة في اللسان العربي، [فلا يجوز أن يقال: بأنَّ الله تعالى قادرٌ على إعدام الواجب وإيجاد المستحيل]<sup>(١)</sup>.

ولا يجوز أن يقال: بأنَّه عاجز عن ذلك، كما لا يقال: بأنَّ الإنسان يقدر أن يسمع

(١) ما بين معكوفين سقط من (د).

بلسانه، ولا يقال: بأنه لا يقدر على أن يسمع بلسانه ونحو ذلك؛ لأنَّ كلَّ صفة مختصة بما سميت به من التأثير الخاص بها.

(و) الصِّفة الثامنة: (إِيجَادُ) وكذلك إعدام (شيءٍ) عظيم، أو حقير (من العالم) يعني المخلوقات العلوية والسفلية، وسميت بالعالم؛ لأنها علامة على موجودها وخالقها، ولا يُعلم هو عندنا إلاَّ بها (مع) مصاحبة (كراهيته) تعالى (لوجوده) أي: وجود ذلك الشيء من العالم وكذلك لعدمه، وهو ضدُّ الإرادة<sup>(١)</sup>.

ولما كانت الكراهة تطلق على عدم محبة الشيء، فيقال: كره فلان الشيء إذا أبغضه ومنها الكراهة الشرعية<sup>(٢)</sup> لفعل ورد بغض الله تعالى له من غير قطع تحييف العقاب عليه احتراز عن ذلك بقوله في تفسير الكراهة: (أي: عَدَمُ إِزَادَتِهِ لَهُ تَعَالَى) أي: لذلك الشيء.

فالكراهة حيثئذ هنا، بمعنى الإكراه، يعني الإلجاء إلى فعل الشيء بحيث تنتفي عنه الإرادة والاختيار، وهو محال على الله تعالى، وإلَّا لزم أن يدخل سبحانه وتعالى تحت قدرة غيره؛ بحيث يكرهه الغير على الفعل أو الترك، فيكون حادثاً، والحادث لا يكون إلهاً؛ أو إيجاد شيء من العالم (أو) إعدامه (مع الذُّهول) أي: الغفلة الجزئية عن ذلك الشيء (أو مع الغفلة) مطلقاً، سواءً كانت جزئية أو كلية<sup>(٣)</sup>؛ فإنَّ الدَّاهِل والغافل داخل تحت قدرة غيره، كما

(١) هذا ضد الإرادة المتعلقة بجميع الممكنات وهي الكراهية، ومعنى ما ذكره الشيخ أن يوجد الله شيئاً من العالم، كالكفر أو المعاصي أو غير ذلك، وهو لا يريد بها، بل ما أوجدها إلَّا وهو يريد بها، إذ تعالى الله أن يقع في ملكه ما لا يريد، وفسر الشيخ الكراهية بعدم الإرادة، إذ أقول الشارح ضد الإرادة أراد به الضد اللغوي. انظر: «حاشية الشرقاوي» (ص ٩١).

(٢) يعني أن الكراهة لما كانت لفظاً مشتركاً تطلق في أصول الفقه على طلب ترك الشيء طلباً غير جازم، وفي اصطلاح المتكلمين على عدم الإرادة وهو المراد هنا فسر المصنف بها ذكر لثلاث إرادة معناها الآخر، وأنه ينافي الإرادة، وللتبني على خطأ المعتزلة في قولهم: إن الإرادة على وفق الأمر وتابعة له، فالمكروه شرعاً ليس بمراد. انظر: «حاشية المهدي» (ص ٩٢).

(٣) الذُّهول هو: غيوبة الشيء بعد العلم به، والغفلة هي: عدم العلم بالشيء مطلقاً، وقيل: الذُّهول أعم من الغفلة، لأن الغفلة زوال الشيء من المدركة مع بقائه في الحافظة، والذهول زواله من المدركة مطلقاً، وعلى هذا فالسهو مرادف للغفلة، وأما النسيان فهو أخص من الذُّهول، لأنه زوال الشيء من الحافظة والمدركة معاً. انظر: «تهذيب السنوسية» (ص ٧٤) و«حاشية الباجوري» (ص ٢٩).



ذكرنا فتنفي الإرادة<sup>(١)</sup> مع ذلك، قال تعالى ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، فالسنة بمعنى الغفلة تأخذ الأرواح، والنوم يأخذ الأجسام، يعني ليس بروح ولا جسم، (أو) إيجاد شيء من العالم، أو إعدامه مع (التعليل) بحيث يكون سبحانه وتعالى علة لوجود شيء من الأشياء<sup>(٢)</sup> كما يزعم ذلك حكماء الفلاسفة القائلون بنفي الصفات الإلهية.

وإثبات الآثار الصادرة عن ذات الباري تعالى على جهة أنه تعالى علة لإيجادها وإعدامها من غير إرادة ولا اختيار، ويسمونه تعالى علة العلل وهم كفار؛ لإنكارهم صفات الباري تعالى وجعلهم الله تعالى داخلاً تحت إرادة غيره، لأن الإرادة لا بد منها في هذا الوجود، وإلا لزم أن يؤثر هذا الوجود بعضه في بعض، ويستغني عن الصانع، وهو محال كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

أو إيجاد شيء من العالم (أو) إعدامه مع (الطبع) بحيث تنتمي الإرادة والاختيار عنه تعالى، كما يزعم ذلك الطبيعيون في اعتقادهم أن الله تعالى يؤثر في العالم بطبعه<sup>(٣)</sup> المقتضي

(١) ووجه منافاة كل من الذهول والغفلة أنها منافية للعلم، وكل ما كان منافياً للعلم كان منافياً للإرادة، فهما منافية للإرادة بواسطة منافاتها للعلم. انظر: «حاشية الباجوري» (ص ٣٠)

(٢) وهو أن ينشأ عن الشيء شيء آخر من غير أن يكون له إرادة واختيار فيه، بلا توقف على وجود شرط وانتفاء مانع، وذلك كحركة الأصبع مع حركة الحاتم، فإنهم يقولون: إن الأولى نشأت عنها الثانية من غير اختيار ولا توقف على شيء، وإن الأولى علة للثانية بمعنى أنها مؤثرة فيها وموجدة لها بالتعليل، والثانية معلولة لها، ويقولون - قبهم الله - إن الله تبارك وتعالى أثر في العالم كآثار حركة الإصبع في حركة الحاتم. انظر: «طالع البشري» (ص ١٠٣).

(٣) وهو أن ينشأ عن الشيء شيء آخر بطبيعته؛ أي: حقيقته وذاته من غير أن يكون له إرادة واختيار فيه، مع التوقف على وجود الشرط وانتفاء المانع، وذلك كالنار فإنها تؤثر عندهم في الحرق بطبيعتها، أي: توجد بنفسها من غير اختيار، لكن عند وجود الشرط وهو تماسها للشيء كالخشب، وعند انتفاء المانع وهو البذل. فالتعليل والطبع عند القائلين بهما يشتركان في عدم الاختيار، ويفترقان في أن الأول لا يتوقف على وجود الشرط وانتفاء المانع، والثاني يتوقف عليهما، والمؤمنون يقولون: يستحيل على الله تعالى الإيجاد بالتعليل أو الطبع، لأن الإيجاد بأحدهما لا إرادة ولا اختيار معه، والله تعالى فاعل بالإرادة والاختيار.

تنبيه: وقع في كلام أهل السنة التعبير بالتعليل، لكن ليس مرادهم به التعليل الذي قالت به الفلاسفة، وإنما مرادهم به التلازم بين أمرين عقلاً أو شرعاً أو عادةً، فلا تغتر بظواهر العبارات. انظر: «طالع البشري» (ص ١٠٣-١٠٤).

للإيجاد والإعدام وهو على الله تعالى محال؛ للزومه أن يدخل تعالى تحت قدرة غيره وإرادة غيره، كما ذكرنا.

والحاصل أن الإله الذي خلق العقول والأرواح والنفوس والطبائع والعناصر والأجزاء التي لا تتجزأ، والأجسام على هذا الترتيب، قد اختلف المكلفون في معرفته وجميعهم تاهوا وتحيروا ووقعوا في الزيف والضلال، إلا فرقة واحدة، فإن الله تعالى هداهم بنور العناية إلى معرفته، وهم أصحاب السنة النبوية.

فأما الزائغون الضالون<sup>(١)</sup>، فمنهم من زعم أن الإله هو الأصل الأول، وهو منبع الموجودات كلها على اختلاف أجناسها وأنواعها، وهو العقل الكل، وسمّوه علّة العلل، وهو مخلوق من مخلوقات الله تعالى أوصلهم سيرهم إليه، فوققوا عنده واعتقدوا أنه الله تعالى وهم الفلاسفة<sup>(٢)</sup>.

حتى قال قائلهم - وهو الرئيس أبو علي ابن سينا<sup>(٣)</sup> - :

محرك الكل أنت القصد والغرض      وأنت عن كل ما قد فاتنا عوَضُ  
من كان في قلبه مقدارُ خردلٍ      سوى جلالك فاعلم أنه مَرَضُ

(١) في (ج): الظالمون.

(٢) الفلاسفة: جماعة اشتق اسمها من كلمة فيلا سوفة، بمعنى حب الحكمة، كانوا يبحثون في علل الأشياء وأسبابها فخاصوا في علم الفيزياء والكيمياء والرياضيات والفلك والعلوم الطبيعية والإلهيات والغيبيات وعلم المنطق لكنهم تركوا كثيراً من القواعد العقلية فأخطأوا في كثير من تفاسيرهم لظواهر الكون، وأشنع أخطائهم تكلمهم عن الله سبحانه وتعالى بمجرد الوهم والخيال وخوضهم في الغيبيات التي لا تعلم إلا بالوحي فضلوا وأضلوا، وغاليتهم من الروم واليونان، ومن مشاهيرهم: سقراط وأفلاطون وأرسطو وديموقريطس، وأرسطو طاليس، أما فلاسفة المسلمين، فقد سلك أغلبهم طريقة أرسطو طاليس في جميع ما ذهب إليه وانفرد به إلا بعض الأمور التي جاء بها أفلاطون والمتقدمين، وقد كان عين فلاسفة المسلمين أبو علي الحسين بن عبد الله بن سينا، والفارابي. انظر: «الملل والنحل» للشهرستاني (ص ٥٠-٥٨).

(٣) ابن سينا: أحد أشهر فلاسفة المسلمين، وهو عالم وطبيب، عرف بالشيخ الرئيس، تعمق في دراسة الفلسفة وتأثر بالأفلاطونية الجديدة له ميول صوفية، أشهر كتبه «القانون في الطب والشفاء»، و«القصيدة العينية في النفس» وهو من جملة الفلاسفة الذين سلكوا طريقة أرسطو طاليس في جميع ما ذهب إليه وانفرد به.

وما أقلُّ أدبه في مخاطبته لمعبوده بقوله: فاعلم، ولا زالت الفلاسفة يعبدون هذا المخلوق الأول النسبي الذي أشار إليه النبي ﷺ بقوله: «أول ما خلق الله تعالى العقل» الحديث.

وتبعهم في ذلك النصاري والباطنية، وهذا غاية ما يرتقي إليه العقل الإنساني، وليس فوقه مرقى لأهل العقول.

وأما أهل العناية فقد ترقَّوا<sup>(١)</sup> عن ذلك؛ أخذاً من قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ [البرج: ٢٠]؛ أي: من وراء جميع المخلوقات المملُكة والملكوئية، وآمنوا بالرب المنزه عن مشابهة الأكوان، وعن ذلك التنزيه أيضاً، فهم الفائزون بالنجاة، والواقفون على مراكز الحقيقة.

ومن الزائغين من توهم أن الإله هو الطبايع الأربعة: الحرارة، والبرودة، والرطوبة واليبوسة، وهذه الطائفة نزلت عن الطائفة الأولى، وهم الطبايعيون.

ومنهم من نزل إلى العناصر وهم عبَاد النار، ومن الزائغين من توهم أن الإله هو الكواكب السبعة: الشمس، والقمر، والمريخ، وعطارد، والمشتري، والزهرة، وزحل.

ومنهم من نزل إلى الأجسام كاليهود والمجسمة، وعبَاد الأصنام فعبدوا الإله المجسم وهم أخسُّ الفرق كلهم، والجميع لم يخرجوا عن عبادة أمثالهم من المخلوقين إلا أهل العناية؛ فإنهم يعبدون الله تعالى حقاً.

(و) كذا يستحيل عليه تعالى وهي الصفة التاسعة: (الجهل) وهو ضدُّ العلم (و) كذلك جميع (ما في معناه) أي: معنى الجهل من الشك وهو: استواء الطرفين، والوهم: وهو رجحان جانب الخطأ، والظن وهو: رجحان جانب الصواب (بمعلوم ما)؛ أي: بأي معلوم كان من المعلومات الواجبة والمستحيلة والجائزة.

(و) الصفة العاشرة: (الموت)، وهو ضدُّ الحياة، فيستحيل على الله تعالى، وإلا لما اتصف بالقدرة والإرادة، ونحوهما من الصفات.

(١) في (ب): تراقوا.

(و) الحادية عشر: (الصَّمَمُ): وهو ضدُّ السَّمْع، فيستحيل عليه تعالى أن يشتغل بمسموعٍ عن مسموع؛ لأنه يصير أصم عما اشتغل عنه<sup>(١)</sup>.

(و) الثانية عشر: (العَمَى) وهو ضدُّ البصر، ولا تشغله تعالى رؤية شيءٍ عن شيءٍ آخر، وإلاَّ كان أعمى عن الشيء الآخر، وهو محال.

(و) الثالثة عشر: (البَكْمُ) وهو ضدُّ الكلام، ومن البكم وقوع الترتيب في كلامه تعالى والتقديم والتأخير؛ لأنه عند المقدم يكون أبكم عن الآخر<sup>(٢)</sup>، وكذلك السكوت؛ فإنه بكم.

(وأضدادُ الصِّفَاتِ المَعْنَوِيَّةِ السَّبْعَةِ التي هي: قادر، ومريد، وعالم، وحي، وسميع وبصير، ومتكلم، المتقدم بيانها (واضحةٌ مِنْ هذه) أي: من أضداد صفات المعاني السَّبْعَةِ المذكورة هنا.

(١) في (ب): أصمّاً بما يشتغل عنه.

(٢) في (ب-ج-د): المؤخر.

## مطلب

### [أضداد العشرين الواجبة]

وبيان ذلك: أن تقول على منوال ما ذكرناه من تعداد الصفات المستحيلة العشرين أضداد العشرين الواجبة.

والصفة الرابعة عشر: كونه عاجزاً عن ممكن ما من الممكنات، وضده كونه قادراً.  
والخامسة عشر: كونه يوجد شيئاً من العالم مع كراهته لوجوده كما سبق، وضده كونه مريداً.

والسادسة عشر: كونه جاهلاً بمعلوم ما، وما في معنى الجهل، وضده كونه عالماً.  
والسابعة عشر: كونه ميتاً، وضده كونه حياً.  
والثامنة عشر: كونه أصم، وضده كونه سمياً.  
والتاسعة عشر: كونه أعمى، وضده كونه بصيراً.  
والعشرون: كونه أبكم، وضده كونه متكلماً، وهذا تمام العشرين صفة المستحيلة.

## مطلب

### [بيان الجائز في حق الله تعالى]

(وَأَمَّا) بيان (الجائز)؛ أي: الممكن عقلاً، ولم يقل: مما يجوز، كما قال في الواجب والمستحيل<sup>(١)</sup>؛ لأنَّ الله تعالى لا يجوز في حقِّه إلّا ما ذكر فقط.

وأما الذي يجب له تعالى، والذي يستحيل عليه تعالى، فصفات لا تنحصر، والمذكور فيها تقدّم بعض منها.

(في حقِّه)؛ أي: في شأنه (تعالى) وتقدّس، (فَفِعْلُ كُلِّ) شيء (مُمْكِنٍ) من الممكنات العلويّة أو السفليّة، (أو تركُّه)؛ أي: ترك فعل ذلك الممكن<sup>(٢)</sup>، ولا يجب على الله تعالى فعل شيء من الممكنات عقلاً، كما لا يستحيل عليه تعالى شيء منها عقلاً.

فالثواب والعقاب ممكنان عقلاً، واجبان شرعاً؛ لئلا تكذب الأخبار الإلهية، وكذلك هذا العالم الموجود الآن ممكن في نفسه واجب من جهة تعلق القدرة والإرادة<sup>(٣)</sup> بإيجاده فلا يُتصوّر في العقل عدمه، وإلّا لزم العجز في قدرة الله تعالى، وكذلك العالم المعدوم الذي سيوجد، ممكن في نفسه مستحيل من جهة عدم تعلق القدرة الأزلية به، وإلّا لزم أن يكون مع الله تعالى إله آخر يخلق شيئاً، وهو محال.

(١) في (ج): الواجبات والجائزات، وفي (د): الواجبات والمستحيل.

(٢) الممكن عند علماء هذا الفن: كل ما حكم العقل باستواء وجوده وعدمه، ويسمى جائزاً، ومعنى فعل الممكن: إيجاد الله له، ومعنى تركه: إيقاؤه في العدم، وكل ممكن يجوز عقلاً في حق الله تعالى فعله أو تركه، ولا يجب عليه عقلاً فعل شيء منه، ولا يستحيل عليه عقلاً ترك شيء منه، بل يفعل منه ما شاء ويترك ما شاء، فما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، ويسمى كل فعل من أفعاله تعالى شأناً له، قال تعالى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩] أي: كل وقت هو - أي الربُّ تعالى - في شأن أي: أمر يظهره على وفق ما قدره وأراده في الأزل من إيجاد أو إعدام وإعزاز وإذلال وإغناء... الخ. انظر: «طالع البشري» (ص ١٠٧).

(٣) في (ج-د): تلقي القدرة الإلهية.

فالإمكان حيثُ وصف للممكن دائماً، باعتبار نفسه. وأما باعتبار متعلق القدرة به وعدم تعلقها، فهو دائرٌ بين الوجوب والاستحالة لا ينفك عن واحدٍ منهما، فهو الواجب بالغير تارةً، وهو المستحيل بالغير تارةً أخرى.

## مطلب

### [الشروع في البراهين على العقائد]

#### برهان القسم الأول: الصفات النفسية:]

ولما فرغ من بيان الصفات الواجبة لله تعالى، والصفات المستحيلة عليه تعالى، والصفات الجائزة في حقه تعالى شرع في بيان البراهين والأدلة العقلية على ذلك بحسب الترتيب المذكور فقال: (وَأَمَّا بُرْهَانُ) أي: دليل (وَجُودِهِ) أي: وجود الله (تعالى) وجوداً مطلقاً عن جميع القيود، لا كالوجود المقيد الذي للحوادث، كما ذكرنا فيما سبق.

(فَحُدُوثُ) أي: انتقال (العالم) جميعه على اختلاف أجناسه وأنواعه من عدم إلى وجود، ومعلوم أن الانتقال لا بد له من ناقل، وإلا لَزِمَ أن يوجد فعل من غير فاعل، وهو محال ألَبَتِه، ولهذا قال: (لَأَنَّهُ) أي: العالم (لَوْ لَمْ يَكُنْ) أي: يوجد (لَهُ) أي: للعالم (مُحْدِثٌ)؛ أي: ناقل من العدم إلى الوجود، ويكون ذلك المحدث غيره، (بَلْ حَدَثَ)؛ أي: انتقل (بِنَفْسِهِ) على معنى أنه هو الذي نقل نفسه من العدم إلى الوجود (لَزِمَ) من ذلك (أَن يَكُونَ أَحَدُ الْأَمْرَيْنِ الْمَتَسَاوَيْنِ) وهما كُلُّ أمرين متساويين من مقدار أو مخصص، كالكبر والصغر والوجود والعدم والحركة والسكون، وما أشبه ذلك من كل شيئين أو أشياء يقبل الممكن أن يكون متصفاً بواحدٍ منها لا على التَّعْيِينَ (مُساوياً لِصَاحِبِهِ) أي: للأمر الآخر بالنسبة إلى ذلك الممكن، كالوجود والعدم مثلاً، فإنها أمران متساويان لا رجحان لأحدهما على الآخر بالنسبة إلى كُلِّ ممكن، وكذلك الكبر والصغر والصلابة واللين والإنسانية والحيوانية والنباتية والجمادية والملكية والجينية ونحو ذلك مما يمتنع اجتماعها كلها في ذات واحدة، بل لا توجد الذات إلا على واحدةٍ منها، فلو أمكن أن الشيء يوجد بنفسه، لكان أحد هذين الشيئين، أو هذه الأشياء مساوياً للآخر، ومع ذلك (رَاجِحاً عَلَيْهِ) أي: على الآخر (بِلَا سَبَبٍ) قاصر



يرجّح أحد الطرفين على الآخر، (وهو) أي: كون أحد الأمرين، أو الأمور مساوياً للآخر راجحاً عليه بلا سبب (مُحال) أي: ممتنع لا يتصور في العقل وجوده.

فثبت من هذا: أن العالم لا بدّ له من محدث يكون غير العالم لا نفس العالم، ثم حيث نسب الحدوث إلى العالم وترتب على حدوثه، وجود محدث له يكون غيره، استشعر بمن ينكر حدوث العالم كالفلاسفة والذهرية.

ولما كان قولهم هذا من أوهم<sup>(١)</sup> الأقوال برهن على حدوث العالم بعد ذكر ما هو بصدده من إثبات وجود الصانع حيث قال: (وَدَلِيلُ حُدُوثِ الْعَالَمِ جميع أجسامه وأعراضه، كلياته وجزئياته (مُلازِمَتُهُ) أي: العالم، والمراد هنا عالم الأجسام فقط (للأعراض) جمع عرض، وهو ما لا يقوم بنفسه من العالم، ولا يبقى إلا في زمان وجوده<sup>(٢)</sup>).

(الحادثة) نعت للأعراض (من حَرَكَةٍ) بيان للأعراض، وهي كونان في زمانين في مكانين (وَسُكُونٍ) وهو كونان في زمانين في مكان واحد<sup>(٣)</sup>.

(وغيرهما) كالألوان والزّوائج والطّعم والأزمنة والصُّور، والكيفيات والكميات (ولازِمُ الحَادِثِ) أي: الشيء الملازم للحوادث (حَادِثٌ) ولألزم انفكاك الملازمة المذكورة، وهذا بيان حدوث أحد جزأي العالم، وهو الأجسام.

(١) في (أ): أوهم.

(٢) قال العلامة الشريف الجرجاني في شرحه على كتاب «المواقف»: العَرَضُ عندنا: موجود قائم بمتحيز، وهذا هو المختار في تعريفه، لأنه خرج منه الأعدام والسلوب إذ ليست موجودة، وخرجت الجواهر إذ هي غير قائمة بمتحيز، وخرج أيضاً ذات الله ﷻ وصفاته لأن ذاته ليست متحيزة، فصفاته ليست أعراضاً قائمة بمتحيز. انظر: «شرح المواقف» (١/ ٤٨٠).

(٣) قال الشيخ الباجوري: وإنما خص الحركة والسكون بالتصريح بهما، لأن ملازمة الأجرام لهما ضرورة لكل عاقل، لكن في جعلهما من الأعراض جمع عرض وهو خاص بالأمر الوجودي كالسواد والبياض، ولا كذلك هما، لأن الحركة هي انتقال الجرم من حيز إلى حيز آخر، والسكون ضده، وقيل: الحركة هو الحصول الأول في غير الحيز الأول، والسكون ما عدا ذلك وكل من الانتقال وضده، وقيل: الحركة هو الحصول الأول في غير الحيز الأول، وما عداه اعتباري. انظر: «حاشية الباجوري» (ص ٣٤).

وأما بيان حدوث الجزء الآخر وهو الأعراض، فقد أشار إليه بقوله: (ودليلُ حدوثِ الأعراضِ مشاهدةُ) أي: إدراك (تغيُّرها) أي: انتقالها في الحال بسرعة (من وجودٍ إلى عدمٍ، ومن عدمٍ إلى وجودٍ)؛ بحيث تتكرر بالأمثال، فيظن الغيبيُّ، أي: قليل الفهم أنها مستقرة ثابتة، وهي متغيرة متجددة، وهذا الإدراك إما بالعقل كجميع المعاني البديهية والنظرية والأزمة والقوى المعبر عنها بالحواس المسماة في كل موضع من البدن باسم خاص بسبب إدراك خاص، أو بالحس كالألوان والصور والمقادير تدرك بالبصر، والأصوات تدرك بالسمع، والروائح تدرك بالشم، والطعوم تدرك بالذوق، والكيفيات كالصلابة والرخاوة والحرارة والبرودة ونحوها تدرك باللمس.

## مطلب

[في برهان وجوب القدم]

وَأَمَّا بُرْهَانُ أَي: دليل (وَجُوبُ الْقِدَمِ) وجوباً عقلياً (لَهُ) أي: لله (تعالى، فَلَا تُهَى أَي: الله تعالى؛ (لَوْ لَمْ يَكُنْ قَدِماً لَكَانَ حَادِثًا) إِذ<sup>(١)</sup> لا واسطة بين القدم والحدوث؛ لأن الوجود إما أن لا يكون لوجوده افتتاح وهو القديم، أو يكون لوجوده افتتاح وهو الحادث، ولا يتصور قسم ثالث، [والله تعالى لو لم يكن ليس لوجوده افتتاح لكان لوجوده افتتاح ضرورة عدم تصور قسم ثالث، ولو كان لوجوده افتتاح لكان حادثاً]<sup>(٢)</sup>، وليس بقديم.

(فيفتقر<sup>(٣)</sup>) أي: يحتاج وجوده حيثنذ (إلى مُحدث) أي: صانع يُحدثه؛ أي: ينقله من العدم إلى الوجود، ولا يمكن أن يكون ذلك الصانع نفسه؛ لثلاً يلزم ما سبق من التساوي والرجحان معاً في الأمرين المتساويين وهما الوجود والعدم مثلاً، من غير مرجح وهو محال، ولثلاً يلزم كون الموجود موجوداً قبل وجوده.

(فَيَلْزَمُ) اتصافه بالوجود والعدم معاً في آن واحد وهو محال، فتعيّن أن يكون له تعالى وتقدّس على فرض كونه تعالى حادثاً محدثاً، وذلك المحدث غير نفسه، ويلزم من فرض هذا المحال (الدَّوْرُ) وهو توقّف الشيء على نفسه بمرتبة إن كان بين اثنين، أو بمراتب إن كان بين أكثر<sup>(٤)</sup>.

(١) في (ج): أي.

(۲) ما بين معكوفين سقط من (د).

(۳) فی (د): فیتخیر.

(٤) قال العلامة الشرقاوي: والأسهل في ترتيب اللوازم أن نقول: لو لم يكن قديماً لكان حادثاً، ولو كان حادثاً لاقتصر إلى محدث، ولو افتقر إلى محدث لاقتصر محدثه إلى محدث أيضاً لانعقاد المائتة بينهما، ولو افتقر محدثه إلى محدث للزم الدور أو التسلسل، وكل من الدور أو التسلسل محال، فما أدنى إليه وهو افتقار المحدث إلى محدث محال، فما أدنى إليه وهو افتقار الإله إلى محدث محال، فما أدنى إليه وهو عدم كونه قديماً محال وهو المطلوب. انظر: «حاشية الشرقاوي على شرح المهددي» (ص ١٠٢).

وبيان ذلك أن يكون الشيء أوجد آخر، والآخر أوجد ذلك [الشيء الآخر، فيكون ذلك الشيء] <sup>(١)</sup> أوجد نفسه، ولكن بواسطة ذلك الشيء الآخر، وهذا بمرتبة.

وإن قلنا: إن ذلك الشيء الآخر أوجد آخر، والآخر أوجد آخر، إلى مقدار من العدد معلوم، ثم إن ذلك الشيء الأخير الذي ينتهي إليه العدد أوجد الشيء الأول.

فيكون الشيء الأول أوجد نفسه، ولكن بواسطة هذه الأشياء المفروضة من العدد، وهذا بمراتب.

(أو) يلزم من فرض ذلك (التسلسل) [وهو توقف الشيء على غيره إلى ما لا نهاية له وقدّم الدور؛ لأن أعداده المفروضة متناهية بخلاف التسلسل] <sup>(٢)</sup>، وهو أن يكون الشيء له موجد قبله، وذلك الموجد له أيضاً موجد آخر قبله، والآخر له آخر إلى ما لا نهاية له بحسب ما مضى، والمشهور في إبطال ذلك برهان التطبيق، وهو أن تفرض سلسلتان:

أحدهما: سلسلة المصنوعات من آخر مصنوع إلى ما لا نهاية له، والأخرى: سلسلة الصانع إلى ما لا نهاية له من آخر صانع، وهو صانع ذلك المصنوع في السلسلة الأخرى فتكون سلسلة الصانع أزيد من سلسلة المصنوعات بحلقه ثم تطبق كل حلقة إلى ما لا نهاية له من إحدى السلسلتين بحلقة من السلسلة الأخرى.

فإن خرج الناقص كالزائد كان محالاً، وإن خرجت إحدى السلسلتين زائدة كانت زيادتها بقدر متناهٍ، فيكون الكل متناهياً وقد بطل التسلسل، وبطلان الدور معلوم بما ذكرناه في امتناع كون الشيء صانعاً نفسه.

(١) ما بين معكوفين سقط من (ب).

(٢) ما بين معكوفين سقط من (د).

## مطلب

### [ في برهان وجوب البقاء ]

(وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ الْبَقَاءِ لَهُ تَعَالَى؛ فَلَأَنَّهُ تَعَالَى لَوْ أَمَكَّنَ) أي: جاز في العقل (أَن يَلْحَقَهُ) أي: يدركه ويطرأ على وجوده (العدم) ولو لمحةً (لَا تَنْتَقِي عَنْهُ) تعالي (الْقَدَم) الواجب له كما ذكرنا، وذلك (لِكَوْنِ وَجُودِهِ) تعالي (حَيْثُ) أي: حين إذ يلحقه عدم (يَصِيرُ جَائِزًا) عقلياً يعني يصح في العقل وجوده وعدمه كما تقدّم في أقسام الحكم العقلي (لَا وَاجِبًا) عقلياً، وهو ما لا يتصور في العقل عدمه كما سبق<sup>(١)</sup>.

(وَالشَّيْءُ الْجَائِزُ) العقلي الذي يصح في العقل وجوده وعدمه (لَا يَكُونُ وَجُودُهُ) أي: لا يتصور وجوده أبداً في عينه (إِلَّا) وجوداً (حَادِثًا)، وكذلك وجوده في الكتابة.

وأما وجوده في القول وفي العلم، فهو وجود قديم، وكلامنا الآن في الوجود العيني؛ لأنه المقصود من معنى الوجود.

فالجائز موجود في العلم موجود في القول، وهو بهذا الاعتبار قديم الوجود، وموجود في الكتابة في اللوح المحفوظ موجود في عينه، وهو بهذا الاعتبار حادث الوجود.

فالجائز حيث لا يوجد في عينه إلا حادثاً، والله تعالي وجوده واجب لا جائز حتى يلزم أن يكون حادثاً.

(كَيْفَ) أي: كيف يقال: إن وجوده تعالي جائز حتى يلزم أن يكون حادثاً (وَالْحَالُ أَنَّهُ) (قَدْ سَبَقَ قَرِيبًا) في تقرير برهان الْقَدَم (وُجُوبُ قَدَمِهِ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَبِقَائِهِ)<sup>(٢)</sup>.

(١) في (ب): كما سيأتي.

(٢) قال الإمام السنوسي في شرحه على «العقيدة الكبرى»: البقاء عبارة عن سلب عدم اللاحق للوجود، والدليل على وجوب هذه الصفة لله ﷻ: أنه لو قُدِّرَ لحوق عدم له - تعالي عن ذلك علواً كبيراً - لكانت ذاته العلية تقبل الوجود وعدمه؛ لفرض اتصافه بهما، ولا تتصف ذاته بصفة حتى تقبلها، لكن قبوله جلّ وعلا =

ولا شكَّ أنَّ كلَّ ما وجب قلعه استحالة علمه، وكلَّ ما يمكن علمه يستحيل قلعه، قال تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ [الحديد: ٣]، فهو أول بلا افتتاح، وآخر بلا اختتام. فهو أوَّل في عين آخريته، وآخر في عين أوليته، فهو موجود قبل الكلمات والمعاني، فلا معنى ييديه، ولا كلمة تؤدِّيه، فهو الغيب المطلق والموجود المحقق، فسبحان من لا يُدْرَك ولا يُتْرَك، وهو الربُّ الحق.

= للعدم محال، إذ لو قبله لكان هو والوجود بالنسبة إلى ذاته سيَّان، إذ القبول للذات نفسي لا يتخلف فيلزم افتقار وجوده إلى موجد يرجِّحه على العدم الجائر، فيكون حادثاً كيف وقد ثبت بالبرهان القطعي وجوب قدمه، فبان لك بهذا البرهان أن وجوب القدم يستلزم أبداً وجوب البقاء، وأن تجويز العدم اللاحق يوجب ثبوت العدم السابق، فخرج لك بهذا البرهان قاعدة كلية وهي: أن كل ما ثبت قلعه استحالة علمه؛ لأن القدم لا يكون أبداً إلا واجباً للقديم، وهذا البرهان الذي ذكرنا لوجوب البقاء مختصر وهو مع اختصاره قطعي لا شبهة في شيء من مقدماته. انظر: «العقيدة الكبرى» للسنوسي (ص ٧٤-٧٥).

## مطلب

### [ برهان وجوب مخالفته تعالى للحوادث ]

(وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ مَخَالَفَتِهِ) أي: عدم مشابهته (تعالى للحوادث) أي: للمخلوقات كما سبق، ولا بوجه من الوجوه<sup>(١)</sup>؛ (فَلَا تُهْتَمُّ بِمِثْلِ) أي: شابه (شيئاً) عظيماً أو حقيراً أو موصوفاً بأنه (مِنْهَا) أي: من الحوادث، ولو باعتبار الوجود فقط (لَكَانَ) سبحانه وتعالى (حَادِثًا) من العدم (مِثْلَهَا) أي: مثل تلك الحوادث، وإنما سبحانه وتعالى لا يشبه شيئاً من الحوادث ولا باعتبار الوجود فقط؛ لأنَّ وجوده تعالى وجود مطلق، ووجود ما سواه من الحوادث وجود مقيد، ولهذا حصل التمييز بين ذوات الحوادث المختلفة وصفاتها، بسبب القيود والوجود المقيد بالنسبة إلى الوجود المطلق عدم صرف.

فكيف يتصور أن يكون بينهما مشابهة باعتبار الوجود؛ لأنه يلزم أن يكون وجود الله تعالى مقيداً أيضاً كوجود الحوادث، فيكون هو سبحانه وتعالى حادثاً من جملة الحوادث، (وَذَلِكَ) أي: كونه حادثاً (مُحَالٌ) عقلي لا يتصور في العقل وجوده، كيف (لِمَا عَرَفْتُمْ) فيها سبق (مِنْ وَجُوبِ قَدَمِهِ) تعالى وتقدس (وَوُجُوبِ بَقَائِهِ) وإقامة البرهان على ذلك، فكيف يكون حادثاً مع هذا.

(١) قال الشيخ الشرقاوي: لأن كل مثليين يجب لكل واحد منهما ما وجب للآخر، ويجوز عليه ما جاز على الآخر، ويستحيل عليه ما استحال عليه، وقد وجب للحوادث أجرامها وأعراضها الحوادث، فلو ماثلها مولانا جل وعز لوجب له ما وجب من الحوادث واستحالة القدم، ولو كان كذلك لافترق إلى محدث، ويلزم الدور أو التسلسل، وقد تقدم أن ذلك محال. انظر: «حاشية الشرقاوي» (ص ١٠٧)

## مطلب

### [برهان وجوب قيامه تعالى بنفسه]

(وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ قِيَامِهِ) أي: ثبوته وتحققه (تَعَالَى بِنَفْسِهِ) أي: بذاته العلية عن مدركات العقول<sup>(١)</sup>؛ (فَلَاغْنَهُ) سبحانه وتعالى لو احتاج إلى محل؛ أي: ذات أخرى محل فيها حلول الختم في الشَّمْع، أو ماء الورد في الورد كما تزعمه النَّصَارَى - قَبَّحَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى - ولعنهم الله تعالى (لَكَانَ) الله سبحانه وتعالى (صِفَةً) لتلك الذَّات الأخرى، التي حلَّ فيها كما ذكرنا، لا ذاتاً مستقلة موصوفة بصفات على حدة.

(وَالصِّفَةُ لَا تَتَّصِفُ بِصِفَاتٍ الْمَعَانِي) السَّبعة المذكورة فيما سبق، (وَلَا) بالصفات (المعنوية) السَّبعة المتقدم ذكرها<sup>(٢)</sup> (وَمَوْلَانَا جَلٌّ وَعَلَا يَجِبُ) وجوباً عقلياً (اتَّصَافُهُ بِهَا) أي: بصفات المعاني والصفات المعنوية؛ بحيث لا يتصور في العقل عدم الانصاف المذكور في حقه تعالى (فَلَيْسَ بِصِفَةٍ) أي: ثبت بأنه تعالى ليس بصفة، بل هو ذات قديمة، وجميع ما سواه حادث، وأيضاً لو احتاج إلى محل لتغيَّر بانتقاله<sup>(٣)</sup> من محل إلى محل، وكل متغيِّر حادث والحدوث عليه تعالى محال.

(وَلَوْ احتَاجَ إِلَى مُحْضَصٍ) أي: فاعلٍ يخصصه بمقدار دون مقدار، أو بمقادير دون مقادير، أو بصورة دون صورة، أو بصور دون صور أو بكيفية دون كيفية، أو بكيفيات دون

(١) في (ج): العقل.

(٢) تقدم أن قيامه تعالى بنفسه عبارة عن استغنائه عن المحل والمخصص، أما برهان استغنائه عن المحل؛ أي: عن ذات يقوم بها، فإنه لو احتاج إلى محل لكان صفة، لأنه لا يحتاج إلى المحل إلا الصفات، والصفة لا تتصف بصفات المعاني وهي الصفات الوجودية كالقدرة والإرادة، ولا المعنوية وهي الأحوال الثابتة الملازمة للمعاني كقادر ومريد إلى آخرها، فلا يكون مولانا صفة، لأن الواجب له نقيض ما وجب للصفة، لأنه يجب اتصافه بالمعني والمعنوية والصفة يستحيل عليها ذلك. انظر: «حاشية الشرقاوي» (ص ١٠٧).

(٣) في (أ-ب): بالانتقال.



كَيْفِيَّاتٍ، أو بمكان دون مكان، أو بأماكن دون أماكن، أو بزمان دون زمان، أو بأزمنة دون أزمنة، وما أشبه ذلك من التخصيصات التي لا بدَّ أن تكون عليها الحوادث ضرورة امتياز بعضها عن بعض كما ذكرنا.

وتزعم اليهود لعنهم الله تعالى بأنَّ الله تعالى جسم فوق العرش، ويميزون في حقه تعالى جميع هذه التخصيصات المذكورة، وهم أعداء الله تعالى كالنصارى، وكذلك كل من في قلبه شيء من معتقدات الفريقين؛ لكونهم يصفون الله تعالى بما ليس فيه من صفات خلقه التي هي نقائص في حقه تعالى، فيفترون على الله الكذب.

(لَكَانَ) حَيْثُذَ اللهُ تَعَالَى (حَادِثًا) لَا قَدِيمًا، (وَكَيْفَ) يَكُونُ حَادِثًا، (وَقَدْ قَامَ الْبُرْهَانُ عَلَى وَجُوبِ قَدَمِهِ تَعَالَى وَبَقَائِهِ) فِيمَا تَقَدَّمَ ذَكَرَهُ.

## مطلب

### [ برهان وجوب الوجدانية لله تعالى ]

(وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ الْوَحْدَانِيَّةِ لَهُ تَعَالَى) أي: كونه واحداً في ذاته، وفي صفاته وفي أفعاله وفي أحكامه؛ (فَلَا تَنَّهُ تَعَالَى لَوْ لَمْ يَكُنْ وَاحِداً) كما ذكرنا لـ (لَزِمَ) من ذلك (أَنْ لَا يُوْجَدَ شَيْءٌ مِنْ) هذا (العَالَمِ) الموجود الآن، وفيما مضى، وفيما سيأتي (لِلزُّومِ عَجْزِهِ) تعالى (حَيْثُ يُزَيِّدُ) عن إيجاد شيء من ذلك.

أما عدم كونه واحداً في ذاته؛ فلأن ذاته تعالى لو كانت مركبة من جزأين أو ثلاثة أو أكثر، لزم تعدد القدرة في كل جزء، أو عدم قيامها بكل جزء، بل بالمجموع.

فإن تعددت القدرة في كل جزء، فإمّا أن يقدر بها على إعدام الجزء الآخر أو لا، فإن قدر كان كل جزء ممكن العدم، عاجزاً<sup>(١)</sup> عن وقوع دفع الإعدام عنه، وإن لم يقدر فهو العاجز وإن قامت القدرة بالمجموع كان كل جزء منه عاجزاً محتاجاً إلى الجزء الآخر<sup>(٢)</sup>.

وأما عدم كونه واحداً في صفاته؛ فلأن صفاته تعالى لو لم تكن واحدة، بأن كانت متعددة كقدرتين وإرادتين مثلاً لزم من ذلك ما ذكرنا، وكذلك لو لم يكن واحداً في أفعاله وواحداً في أحكامه، بأن كانت أفعاله متعددة، وأحكامه متعددة، وكل ذلك بالنسبة إليه تعالى لا بالنسبة إلى ذوات الموجودات.

(١) في (د): جائزاً.

(٢) فلأن كل جزء إما أن يكون إلهاً، فيلزم التنازع كما في تعدد الإلهين وذلك مؤد للتعجز المستلزم، وكذلك فلأنه يلزم منه عجز كل جزء على الانفراد وعجزه يوجب عجز سائر الأجزاء المماثلة وذلك يوجب عجز المجموع المستلزم هذا إقصائي وإلا فيلزم من عجز كل جزء عجز المجموع، ألا ترى أن الحبل المؤلف من شعرات مثلاً لا تقوى كل شعرة منه على حمل ما يحمله المجموع، فالأولى إبطال ذلك بأنه يلزم عليه انقسام المعنى، فيلزم أن تكون القدرة مثلاً متجزئة كما في قدرتنا فإنها قائمة بكل جزء من أجزائنا. انظر: «حاشية الشرقاوي» (ص ١٠٨).

فإن أفعاله تعالى بالنسبة إلى ذوات الموجودات، وكذلك أحكامه تعالى متعددة قطعاً منقسمة إلى خير وشر ونفع وضرر، وأحكامه منقسمة إلى طاعة ومعصية، وثواب وعقاب ونحو ذلك، ولكن هذا التعدد والانقسام بسبب اختلاف ذوات الموجودات، والفعل واحد والحكم واحد، كما أن الفاعل واحد والحاكم واحد، والفاعل هو الحاكم، وهو الذات والصفات.

ولو لم يكن كما ذكرنا؛ للزم العجز في حقه تعالى وهو محال، وكذلك لو كان معه إله آخر يشاركه في صفات الربوبية<sup>(١)</sup> فلماً أن يقدر على إعدامه أو لا يقدر، فإن قدر على إعدامه لم يكن إلهاً مثله؛ لأنه عاجز لا يستطيع أن يدفع الإعدام عنه، وإن لم يقدر على إعدامه كان عاجزاً، والعجز عليه تعالى محال.

فإن قلت: قد سبق أن القدرة لا تتعلق بالواجب ولا بالمستحيل، بل بالممكن فقط، ولا يلزم العجز من عدم ذلك التعلق؛ لأنه ليس من شأن القدرة كما قدمنا تقريره<sup>(٢)</sup>، والإله الآخر المفروض واجب لا يمكن فكيف هذا؟

قلت: نعم، إن القدرة لا تتعلق بالواجب ولا بالمستحيل، وقلنا: إنه ليس من شأنها ذلك كما تقدّم، ولكن بعد الاعتراف بالوحدانية في حق الرب تعالى.

وأما في الكلام مع منكر الوحدانية فتعارض<sup>(٣)</sup> الفاسد بالفاسد إلزاماً للحجة.

(١) في (أ): الوجودية.

(٢) لأنها إن تعلقت بالواجب، فلما لأن توجده وهو موجود، وإما لأن تعلمه وهو لا يقبل العدم بحال، أو لأن تعلمه وهو معدوم أصلاً، ويظهر من هذا أن عدم تعلقها بالواجب أو بالمستحيل، إنما كان لأنها خارجان عن وظيفتهما وهي الإيجاد والإعدام لا لعجز فيها، إذ أن العجز إنما يكون إذا كان المتعلق من وظائف القدرة، بأن كان يقبل الوجود لذاته أو العدم لذاته أفرأيت إلى العين ووظيفتها الإبصار، أفبعد نقصاً فيها إن لم تسمع الأصوات، وهكذا تقول في الآذان إذ ليس عجزاً أن لا ترى الأذن، بل العجز فيها إن لم تسمع.

انظر: «شرح جوهرة التوحيد» (ص ٨٥).

(٣) في (أ): فتعارض.

## مطلب

### [برهان اتصافه بالقدرة والإرادة والعلم والحياة]

(وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ اتِّصَافِهِ) أي: الله تعالى (بِالْقُدْرَةِ) الْأَحَدِيَّةِ الْأَزَلِيَّةِ<sup>(١)</sup> على كل مراد له تعالى (وَالْإِرَادَةِ) الْأَحَدِيَّةِ الْأَزَلِيَّةِ لكل معلوم له تعالى ممكن لا واجب ولا مستحيل (وَالْعِلْمِ) الْأَحَدِيِّ الْأَزَلِيِّ بكل معلوم له تعالى ممكن أو واجب أو مستحيل.

(وَالْحَيَاةِ) الْأَحَدِيَّةِ الْأَزَلِيَّةِ التي هي شرط قيام القدرة والإرادة والعلم بالذات الأحديَّةِ الْأَزَلِيَّةِ (فَلَا تَهْ) أي: الشأن (لو) فرض أَنَّهُ (انْتَقَى) أي: انعدم عنه تعالى (شَيْءٌ مِنْهَا) أي: من هذه الصِّفَاتِ الْأَرْبَعَةِ التي هي: القدرة والإرادة والعلم والحياة<sup>(٢)</sup> (لَمَّا وَجَدَ شَيْءٌ مِنْ) هذه (الْحَوَادِثِ) الموجودة الآن وفيما مضى وفيما سيأتي، للزوم عجزه تعالى حيثنَّذِ بانتفاء القدرة

(١) فَرَّقَ الْعُلَمَاءُ بَيْنَ الْأَزَلِيِّ وَالْقَدِيمِ، فَالْقَدِيمُ: هُوَ الْمَوْجُودُ الَّذِي لَا ابْتِدَاءَ لَوْجُودِهِ.

وَالْأَزَلِيُّ: هُوَ مَا لَا أَوَّلَ لَهُ عَدَمِيًّا أَوْ وَجُودِيًّا قَائِمًا بِنَفْسِهِ أَوْ بغيرِهِ، وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ فَالْصِّفَاتُ مُطْلَقًا لَا تُوصَفُ بِالْقَدَمِ، وَتُوصَفُ بِالْأَزَلِيَّةِ بِخِلَافِ الذَّاتِ الْعَلِيَّةِ، وَأَمَّا الصِّفَاتُ الثَّبُوتِيَّةُ، فَإِنَّهَا تُوصَفُ بِالْقَدَمِ وَالْأَزَلِيَّةِ. انظر: «حاشية الدسوقي على أم البراهين» (ص ٧٧) و«شرح جوهره التوحيد» (ص ٨٨).

(٢) يَبَيِّنُ الْمُصَنِّفُ فِي «شَرْحِهِ لِلْعَقِيدَةِ الصَّغْرَى»: أَنَّ تَأْثِيرَ الْقُدْرَةِ الْأَزَلِيَّةِ مُوقُوفٌ عَلَى إِرَادَتِهِ تَعَالَى ذَلِكَ الْأَثَرِ، وَإِرَادَتُهُ تَعَالَى ذَلِكَ الْأَثَرِ مُوقُوفَةٌ عَلَى الْعِلْمِ بِهِ، وَالْإِتِّصَافُ بِالْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ وَالْعِلْمِ مُوقُوفَةٌ عَلَى الْإِتِّصَافِ بِالْحَيَاةِ؛ إِذْ هِيَ شَرْطُ فِيهَا، وَوُجُودُ الْمَشْرُوطِ بِدُونِ شَرْطِ مُسْتَحِيلٍ، فَإِذَا وَجُودُ حَادَثٍ - أَيْ حَادَثٍ كَانَ - مُوقُوفٌ عَلَى إِتِّصَافِ مُحْدَثِهِ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ الْأَرْبَعَةِ، فَلَوْ انْتَفَى شَيْءٌ مِنْهَا لَمَّا وَجَدَ شَيْءٌ مِنَ الْحَوَادِثِ لِلزُّومِ عَجْزِهِ حَيْثَنَذِ، وَبِهَذَا تَبَيَّنَ وَجُوبُ وَجُودِ اتِّصَافِهِ تَعَالَى بِهَا فِي الْأَزَلِ؛ إِذْ لَوْ كَانَتْ حَادِثَةٌ لَزِمَ تَوَقُّفُ إِحْدَاثِهَا عَلَى اتِّصَافِهِ تَعَالَى بِأَمْثَالِهَا قَبْلُهَا، ثُمَّ يَنْقَلُ الْكَلَامُ إِلَى أَمْثَالِهَا، وَيَلْزَمُ التَّسْلُسُ وَهُوَ مُحَالٌ، أَيْ: لَوْ كَانَتْ الْقُدْرَةُ وَالْإِرَادَةُ وَالْعِلْمُ وَالْحَيَاةُ حَادِثَةً بِإِحْدَاثِهِ تَعَالَى لَهَا فِي نَفْسِهِ لِلزُّومِ أَنْ يَكُونَ مُتَصِفًا بِهَا قَبْلَ ذَلِكَ حَتَّى يَقْدَرَ عَلَى إِحْدَاثِهَا، فَيَلْزَمُ الدُّورُ أَوْ التَّسْلُسُ وَكِلَاهُمَا مُحَالٌ، فَيَكُونُ وَجُودُ هَذِهِ الصِّفَاتِ عَمَلًا، وَيَلْزَمُ أَنْ لَا يَوْجَدَ شَيْءٌ مِنَ الْحَوَادِثِ وَهُوَ بَاطِلٌ بِالْمُشَاهَدَةِ، فَتَبَيَّنَ قَدَمُ هَذِهِ الصِّفَاتِ. انظر: «شرح العقيدة الصغرى» للسَّنُوسِي (ص ٨٥).

وإكراهه تعالى ودخوله تحت قهر قاهر بانتفاء الإرادة، فيلزم من ذلك عجزه تعالى وجهله تعالى بانتفاء العلم، والجهل عجز، وموته تعالى بانتفاء الحياة، والموت أبلغ عجز، ومتى وجد العجز انتفى وجود شيء من الأشياء مطلقاً.

ولا شك أن الأشياء موجودة في العقل وفي الحس، فالصفات الأربعة موجودة لله تعالى حيثئذ، فهو تعالى حيّ عليم الأشياء فأراد وجودها مرتبةً أبعد ترتيب، وهو قادر على ذلك ولهذا توجد الأشياء الآن وقد وجدت فيما مضى، وستوجد في المستقبل، فسيحان الحكيم الخبير.

## مطلب

### [برهان وجوب السمع والبصر والكلام]

(وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ السَّمْعِ لَهُ) الأحديّ الأزلّيّ سبحانه (تعالى وَ) وجوب (البَصَرِ) الأحديّ الأزلّي له تعالى أيضاً (و) وجوب (الكَلَامِ) الأحديّ الأزلّي له تعالى أيضاً على حسب ما تقدّم بيانه.

(فَالْكِتَابُ) أي: فالدليل على ذلك كتاب الله تعالى، قال تعالى: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، وقال تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤].

(وَالسُّنَّةُ) أي: سنة النبي ﷺ، أخرج البخاري في أواخر «صحيحه» في كتاب الرد على الجهمية، قال: حدثنا سلمان بن حرب، قال: حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي عثمان عن أبي موسى، قال: كنا مع النبي ﷺ في سفر، فكنّا إذا علونا كبرنا، فقال: «إِزْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ؛ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمًّا وَلَا غَائِبًا، تَدْعُونَ سَمِيعًا بَصِيرًا قَرِيبًا»<sup>(١)</sup>، وقد ورد في هذا المعنى كثير من الأحاديث.

وأخرج البخاري أيضاً في أواخر «صحيحه» في كتاب الاعتصام، قال: حدثنا علي بن حجر قال أنبأنا عيسى بن يونس عن الأعمش، عن خيثمة، عن عدي بن حاتم، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا سَيَكْلُمُهُ رَبُّهُ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تُرْجُمَانٌ، فَيَنْظُرُ أَيْمَنَ مِنْهُ، فَلَا يَرَى إِلَّا مَا قَدَّمَ مِنْ عَمَلِهِ، وَيَنْظُرُ أَشْأَمَ مِنْهُ، فَلَا يَرَى إِلَّا مَا قَدَّمَ، وَيَنْظُرُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ تَلْقَاءَ وَجْهِهِ، فَاتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ»<sup>(٢)</sup>، ومثل هذا كثير في الأحاديث.

(١) انظر: «صحيح البخاري» باب قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾، رقم (٧٣٨٦).

(٢) انظر: «صحيح البخاري» باب كلام الرب تعالى يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم، رقم (٧٥١٢).

(و) الدليل على ذلك (الإجماع أيضاً<sup>(١)</sup>) أي: إجماع أمة محمد ﷺ أمة الإجابة؛ فإن المجتهدين وغيرهم من أهل الإيمان أجمعوا على ثبوت هذه الصفات الثلاثة لله تعالى، ولا اعتداد بمخالفة بعض من يسمي إلى الإسلام من المعتزلة والفلاسفة النافين للصفات، لأنهم كفروا بإنكارهم الأدلة القطعية المثبتة لذلك.

وإنما اختار هنا في هذه الصفات الثلاثة تقديم الاستدلال بالأدلة السمعية على الأدلة العقلية، وإن كانت الأدلة العقلية أقوى نظراً إلى كونها أصلاً للأدلة السمعية.

فإن من لم تثبت عنده النبوة المحمدية بالأدلة القطعية<sup>(٢)</sup> كيف يعترف بحقيقة الأدلة السمعية، فضلاً عن الاستدلال بها، وذلك لأن هذه الصفات الثلاثة لا تكاد تخرج في المعنى عن العلم الإلهي القديم المحيط بجميع الواجبات والواجبات والمستحيلات كما قدمنا.

فسمعه تعالى بمتزلة علمه بالأصوات كلها الخفية والقوية؛ لأنه ليس بأذن ولا صماخ، ولا يسمع من جهة، وبصره تعالى بمتزلة علمه بالصور والهيئات والألوان جميعها على تفاوتها من غير حذقة ولا أجفان، ولا يبصر ببصر من جهة.

وكلامه تعالى بمتزلة علمه بالأشياء الواجبة والجائزة والمستحيلة؛ لأنه بلا حرف ولا صوت، بل هو معنى قديم قائم بذاته تعالى، حتى إن بعضهم أرجع السمع إلى العلم بالسموعات، والبصر إلى العلم بالمبصرات، والكلام إلى العلم بالكاشف عن أقسام الحكم العقلي الثلاثة، وإن كان الحق التغاير بين هذه الصفات الثلاثة وبين العلم؛ لأن الله تعالى غيب

(١) إن قلت: الكتاب والسنة والإجماع إنما دللت على أنه تعالى سميع بصير متكلم، لا على أنه متصف بصفات هي السمع والبصر والكلام كما هو قول أهل السنة؟

الجواب: أن أهل اللغة لا يفهمون من سميع وبصير ومتكلم إلا ذاتاً متصفة بالسمع والبصر والكلام، لأن من لم يُقَمْ به وصف لا يشتق له منه اسم، فلا يقال: قائمٌ إلا لمن اتصف بالقيام، ولا قاعدٌ إلا لمن اتصف بالقعود، وهكذا فاستدلال المؤلف وغيره من أهل السنة بالكتاب والسنة والإجماع إنما يعنون به الاستدلال بهامع اعتبار ما فهمه أهل اللغة لا الاستدلال بها وحدها. انظر: «طالع البشري» (ص ١٢٣)

(٢) في (ب-د): العقلية.

مطلق، وكذا صفاته، [ولا يمكن إدراكه تعالى للعقول، ولا إدراك شيء من صفاته]<sup>(١)</sup> فلو أرجعنا صفة من صفاته إلى صفة أخرى يلزم عدم الإيمان بتلك الصفة الأولى، وعدم الإيمان هو الكفر، فنؤمن بالتغاير كما أتى عنه تعالى مع إقرارنا باطناً بالعجز عن إدراك معنى ذلك، وهذا هو سبب اختيار المصنف رحمه الله تعالى للأدلة السمعية هنا وتقديمها على العقلية؛ لأنها أقوى في هذا الموضوع من العقلية؛ لقصور العقل عن التغاير المذكور.

ثم أشار إلى شيء من الأدلة العقلية على ذلك؛ حيث قال: (وأيضاً) وهو مصدر أضى إذا رجع<sup>(٢)</sup>، يعني: رجوعاً إلى ذكر الدليل من حيث العقل (لَوْ لَمْ يَتَّصِفْ) الله تعالى (بِهَا) أي بهذه الصفات الثلاثة: السَّمْع والبصر والكلام (لَزِمَ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَتَّصِفَ) سبحانه وتعالى (بِأَضْدَادِهَا)؛ يعني: بالصمم والعمى والبكم (وَهِيَ) أي: هذه الأضداد الثلاثة.

(نَقَائِصُ) جمع نقیصة على معنى: خصلة نقیصة، بمعنى: منقصة تنقص كل من اتَّصف بها من المخلوقين، فتوجب عجزه، فكيف بالخالق القديم تبارك وتعالى.

(وَالنَّقْصُ عَلَيْهِ) أي: على الله (تَعَالَى مُحَالٌ) عقلي لا يتصور في العقل وجوده، وإلاً لافتقر إلى من يزيل عنه ذلك النقص، فيكون عاجزاً، وهو الغني القدير.

(١) ما بين معكوفين سقط من (ب).

(٢) انظر: «مختار الصحاح» مادة: أَيْضَ.



## مطلب

### [برهان جواز فعل الممكنات وتركها]

(وَأَمَّا بُرْهَانُ كَوْنِ فِعْلِ) أي: إيجاد أو إعدام (الْمُمْكِنَاتِ) أي: الجائزات العقلية (أَوْ تَرْكِهَا) أي: ترك إيجادها وإعدامها (جَائِزاً) عقلياً يصح في العقل وجوده وعدمه (فِي حَقِّهِ) أي: في حق الله (تعالى، فَلَا تَهْ) أي: الشأن (لَوْ وَجَبَ عَلَيْهِ) أي: على الله تعالى (شَيْءٌ مِنْهَا) أي: من الممكنات (عقلاً) أي: من جهة النظر العقلي احترازاً عما أوجبه سبحانه وتعالى على نفسه من إيجاد الكائنات؛ أو إعدامها على حسب ما أَرَادَهُ تعالى في الأزل؛ فإن هذا الإيجاب غيب عنا لا نعلمه إلا بعد نفوذه وظهوره في الإيجاد أو الإعدام، وذلك لا يخرج الممكن عن كونه ممكناً بالنظر العقلي، بالنسبة إلى ذاته؛ فإن الإيجاب جاءه من جهة غيره<sup>(١)</sup>.

(أَوْ اسْتَحَالَ) عليه تعالى شيء منها (عقلاً) أي: بالنظر العقلي<sup>(٢)</sup> احترازاً عما لم تتعلق به

(١) فيدخل في ذلك الثواب والعقاب، وبعث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، والصلاح والأصلح للخلق، لا يجب من ذلك شيء على الله تعالى ولا يستحيل؛ إذ لو وجب عليه فعل الصلاح والأصلح للخلق - كما تقوله المعتزلة - لما وقعت محنة دنيا ولا أخرى، ولما وقع تكليف بأمر ولا نهي، وذلك باطل بالمشاهدة، وما يقدر من المصالح مع تلك المحن والتكاليف، فالله تعالى قادر على إيصال تلك المصالح بدون مشقة أو محنة أو تكليف. انظر: «شرح أم البراهين» للسنوسي ص (٧٥)

(٢) احتراز به من صيرورة الممكن واجباً شرعاً أو مستحياً شرعاً، لأمر عَرَضَ له وذلك كدخول المؤمن الجنة ودخول الكافر الجنة، فإن كلاهما ممكن عقلاً بالنظر لذاته، لكن صار الأول واجباً شرعاً لإخبار الشرع بوقوعه فهو واجبٌ عرضي وواجبٌ لغيره، وصار الثاني مستحياً شرعاً لإخبار الشرع بعدم وقوعه، فهو مستحيلٌ عرضي ومستحيلٌ لغيره، ولا استحالة في صيرورة الممكن واجباً عرضياً وواجباً لغيره، ولا في صيرورة الممكن مستحياً عرضياً ومستحياً لغيره، وإنما الاستحالة في صيرورة الممكن واجباً لذاته أو مستحياً لذاته، بأن تنقلب حقيقته إلى حقيقة الواجب أو المستحيل، وفي صيرورة الواجب ممكناً لذاته أو مستحياً لذاته، بأن تنقلب حقيقته إلى حقيقة الممكن أو المستحيل، وفي صيرورة المستحيل ممكناً لذاته أو واجباً لذاته بأن تنقلب حقيقته إلى حقيقة الممكن أو الواجب، وهذه الثلاثة هي المرادة من قولهم: قلب الحقائق مستحيل، والله أعلم. انظر: «طالع البشري» ص (١٢٤).



الرُّسُلُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

تعريف الرسول والنبي

الواجب في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام

المستحيل في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام

الجائز في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام



## مطلب

## [الرسل عليهم الصلاة والسلام]

(وَأَمَّا الرُّسُلُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ) وهم جمع رسول، وقُلَّمْنَا أَنْ الرُّسُولَ وَالنَّبِيَّ بمعنى واحد عند المحققين، وربما يقال بالفرق.

فيقال: إن الرسول: إنسانٌ أُوحي إليه بشرع وأمر بتبليغه.

[والنبيُّ<sup>(١)</sup>: إنسانٌ أُوحي إليه بشرع ولم يؤمر بتبليغه]<sup>(٢)</sup>، فينبهنا عموم وخصوص

(١) النبي، فعيل من النبوة: وهي ما ارتفع من الأرض، فيكون معنى «النبي» الذي شَرَفَ وارتفع على غيره، فيكون فعيل بمعنى مفعول، وأصله غير مهموز، فيكون آخره واواً مسبوقه ياء ساكنة، فيجب قلبها والإدغام فيها كما هو معلوم.

وإما من النبأ: الذي هو الخبر، فيكون معنى النبيء من أنبأ عن الله سبحانه، فعيل بمعنى فاعل أو منبأ بمعنى مخبراً؛ أي: أخبره الله تعالى بغيه عن طريق الوحي، فيكون فعيل بمعنى مفعول، وأصله مهموز. وقد يقال: إنه مأخوذ من النبي بمعنى الطريق، فمعناه: الوسيلة والطريق إلى معرفة الله، ومنه يقال لرسول الله تعالى أنبياء لكونهم طرق الهداية إلى الله، وأما في الاصطلاح، فهناك طرق:

الطريق الأولى: قال سعد الدين: النبوة هي كون الإنسان مبعوثاً من الحق إلى الخلق، والنبي: إنسان بعثه الله لتبليغ ما أُوحي به إليه، قال: وكذا الرسول، وحاصل هذه الطريقة: أن النبي والرسول كلاهما مبعوث لتبليغ الوحي، والرسول قد يخص بها ذكر، لا بالأمر بتبليغ الوحي، فإن ذلك مشترك بينه وبين النبي.

الطريق الثانية: وهي التي لخص الشيخ ابن عرفة رحمه الله بقوله: النبوة اختصاص بشر بسماح وحي، والرسول: بشر خصه الله بسماح وحي وأمره بتبليغه.

الطريقة الثالثة: قال القاضي عياض: اختلف العلماء هل الرسول والنبي بمعنى واحد أو بمعنىين؟ فقيل: هما سواء، واستدلوا بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ [الحج: ٥٢] فقد ثبت لهما معنى الإرسال، قالوا: ولا يكون النبي إلا رسولاً، ولا الرسول إلا نبياً، وقيل: هما معنيان متباينان من جهة، مجتمعان من جهة، إذ قد اجتمعا في النبوة التي هي الاطلاع على الغيب، واختلفتا في زيادة الرسالة للرسول وهي الأمر بالإعلام والإنذار تحديداً للفرق بين الرسول والنبي، وحجتهم في الآية نفسها التفريق بين الاسمين، ولو كان شيئاً واحداً لما حُسن تكرارهما في الكلام البليغ، ثم قال الشيخ البكي الكومي: فيكون المراد خصوص رسول لا مطلق الرسول، فإن مطلق رسول هو النبي. انظر: «تحرير المطالب لما تضمنته عقيدة ابن الحاجب» (ص ٢٠٣-٢٠٤).

(٢) ما بين معكوفين سقط من (د).

مطلق يجتمعان في مادة، ويفترق أحدهما في مادة أخرى، فكلُّ رسول نبيٍّ، ولا كلُّ نبيٍّ رسول، ويكون وجه تخصيص الرسل هنا بالذكر دون الأنبياء عليهم الصَّلَاة والسَّلَام؛ لوجوب الحق لهم على الخلق بسبب التبليغ، ولأنهم معلومون<sup>(١)</sup> للخلق دون الأنبياء عليهم الصَّلَاة والسَّلَام.

---

(١) في (ب): معلومون.

## مطلب

### [الواجب في حق الرُّسل عليهم الصَّلَاة والسَّلَام]

(فيجب) وجوباً عقلياً<sup>(١)</sup>، وهو: ما لا يتصور في العقل عدمه<sup>(٢)</sup> كما قدمنا في حقهم عليهم الصَّلَاة والسَّلَام ثلاث صفات وهي:

العصمة الواردة لهم عليهم الصَّلَاة والسَّلَام التي يجب على الأمة اعتقادها في حقهم عليهم الصَّلَاة والسَّلَام.

فالصفة الأولى (الصِّدْقُ) في القول والفعل والاعتقاد وهو المطبوعه للواقع في جميع أقوالهم وأفعالهم واعتقاداتهم عليهم الصَّلَاة والسَّلَام<sup>(٣)</sup>.

وأما ما ورد عن سيدنا إبراهيم الخليل عليه السَّلَام من قوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ [الأنبياء: ٦٣]؛ فإنه ليس بكذب، وإن لم يكن مطابقاً للواقع بدليل إخبار الله تعالى عنه عليه السَّلَام، فإنه جعلهم جذاً إذاً إلا كبيراً لهم؛ لأنه أراد بذلك إلزام الحجة عليهم، كما خاطب النمرود بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمَسِينَ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِيَهُمَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ [البقرة: ٢٥٨] مع علمه بأن النمرود مخلوق عاجز لا يقدر على تحريك جناح بعوضة، وكمجاراته لعباد الكواكب في قوله عن الكوكب: هذا ربي، وترقى معهم إلى الشمس وإلى القمر؛ رغبة في اتباعه حتى إذا

(١) مراده بالوجوب ما هو أعم من الوجوب الشرعي، إذ وجوب الأمانة والتبليغ دليله شرعي، وأما وجوب الصِّدْق فبدليل عقلي على أن دلالة المعجزة عقلية أو وضعي بناء على أن دلالتها وضعية، والصحيح أنه عادي بناء على أن دلالتها عادية؛ أي: مستندة للعادة الجارية بأن تلك معجزة علامة على الصِّدْق. انظر: «حاشية الشرقاوي» (ص ١١٤) و«حاشية الدسوقي على أم البراهين» (ص ٢٧٥) بتصرف.

(٢) (علمه) سقط من (ب).

(٣) قال الشيخ الدسوقي: والمراد الصِّدْق في دعوى الرسالة، وفي الأحكام التي يبلغونها عن الله، وأما الصِّدْق في الكلام العرفي نحو: أكلت أو شربت أو قَدِم زيد أو مات عمرو، فهو من جزئيات الأمانة. انظر: «حاشية الدسوقي» (ص ٢٧٥)

رجع عما جارا هم فيه يتبعونه في ذلك، ولهذا قال في الآخر: ﴿يَقُومُ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾<sup>\*</sup> [إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض خفيّاً وما أنا من المشرّكين] [الأنعام: ٧٩] يعني لا تظنّوا أي منكم لما جاريتكم لإلزام الحجة، قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا ؕ أَتَيْنَهَا بِبُرْهَانٍ عَلَى قَوْمٍ مِدَّةٍ﴾ [الأنعام: ٨٣] الآية.

(و) الصفة الثانية: (الأمانة) وهي: المحافظة على أوامر الله تعالى القطعية والظنية ونواهيه القطعية والظنية<sup>(١)</sup>، ظاهراً وباطناً.

وأما ما ورد من الإخبارات القطعية عن الأنبياء عليهم الصّلاة السّلام من وقوع الذنوب منهم والعصيان، فنطلق عليهم ذلك اللفظ الوارد بعينه؛ لثلا يلزم علينا تكذيب النصوص القطعية، ونكل معرفة ذلك إلى من ورد النص عنه، وهو الله تعالى ورسوله عليه الصّلاة والسّلام، ونزجر خواطرنّا وأفهامنا عن وصف أحد من الأنبياء، وكذلك الملائكة عليهم السّلام بشيء مما نفعله من الذنوب والمخالفات، ونعد الوارد من ذلك في الكتاب والسنة من جملة المتشابهات، فيكون المتشابه على قسمين:

متشابه في حق الله تعالى، ومتشابه في حق المعصومين عليهم الصّلاة والسّلام.

والصفة الثالثة: (تبليغ) أي: إيصال جميع (ما) أي: الذي (أمرؤا) بالبناء للمجهول؛ أي: أمرهم الله تعالى بواسطة، أو بغير واسطة (بتبليغه) من الأحكام والأخبار والمواعظ والحكم (للخلق)؛ أي: لأئهم المبعوثين إليهم<sup>(٢)</sup>.

(١) المراد بها حفظ ظواهرهم وبواطنهم من الوقوع في المكروهات والمحرمات سواء كانت المحرمات صغائر أو كبائر وسواء كانت تلك الصغائر صغائر خسة كسرقة لقمة وتطيف كيل، أو صغائر غير خسة كنظر لامرأة أو لأمرد بشهوة، وسواء كانت قبل النبوة أو بعدها عمداً أو سهواً، اللهم إلا أن يترتب على وقوع المعصية تشريع فتقع سهواً. انظر: «حاشية الدسوقي» (ص ٢٧٦).

(٢) وأما أمرؤا بكتانته عن الخلق فيجب عليهم كتانته، ويجوز لهم الكتمان والإفشاء فيما خيروا فيه، وإنما لم يذكر المصنف وجوب كتان ما أمرؤا بكتانته، لأنه داخل في الأمانة، واعلم أن الصدق والأمانة واجبان للرسول والأنبياء، وأما التبليغ فخاص بالرسول، لأن النبي فقط غير مأمور بالتبليغ، نعم يجب عليه أن يخبر بأنه نبي ليحترم ويعظم. انظر: «طالع البشري» (ص ١٢٦).



## مطلب

### [المستحيل في حقِّ الرسل عليهم الصلاة والسلام]

(وَيَسْتَحِيلُ) عقلاً، وهو ما لا يتصور في العقل وجوده، كما مرَّ غير مرة (في حَقِّهِمْ) أي: الرُّسل (عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَضْدَادُ هَذِهِ الصِّفَاتِ) الثلاثة الواجبة لهم عليهم السَّلَام (وهي) الأضداد المستحيلة ثلاثة أيضاً مرتبة على ترتيب الصِّفات الواجبة.

الأول: (الكَذِبُ) ضدَّ الصدق، وهو عدم المطابقة للواقع قولاً أو فعلاً أو اعتقاداً وقلَّنا الكلام على ذلك في الصدق.

والثانية: (الْحِيَانَةُ) ضدَّ الأمانة، وهي: عدم المحافظة على أوامر الله تعالى ونواهيه القطعية والظنية، ولهذا قال: (بِفَعْلٍ شَيْءٍ مَّا نُهُوا) بالبناء للمجهول؛ أي: نهى الله تعالى (عَنهُ نَهْيٌ تَحْرِيمٌ) كالربا والزنا وشرب الخمر، وقتل النَّفْسِ المحرَّمة، ونحو ذلك.

(أو) نهى عنه نهْي (كَرَاهَةٍ) تحريمية إن ورد فيها نهْي من الشَّارع كالالتفات بالوجه في الصَّلَاة، قال عليه الصَّلَاة والسَّلَام: «إِيَّاكَ والالتفات في الصَّلَاة، فإن الالتفات هلكة»<sup>(١)</sup>.

أو تنزيهية إن لم يرد فيها نهْي، وإنَّما اقتضت ترك سنة، كترك التَّسبيحات في الركوع والسُّجود، ولم يرد عنه عليه الصَّلَاة والسَّلَام أنه فعل شيئاً من ذلك، إلا أن المكروه تنزيهاً

ربما فعله عليه الصَّلَاة والسَّلَام تعليماً للجواز<sup>(٢)</sup>، كشرب الماء قائماً ونحوه، وتقدَّم الكلام على ما أشكل من الأخبار القطعية الواردة في حقِّ الأنبياء عليهم الصَّلَاة والسَّلَام الصَّريحة في إقرار الذنوب والعصيان<sup>(٣)</sup>، والله وليُّ التَّوفيق إلى كمال الإيمان.

(١) أخرجه الإمام الترمذي في أبواب السفر، باب: ما ذكر في الالتفات في الصلاة (٥٨٩).

(٢) المراد بالكراهة هنا ما يشمل خلاف الأولى ولا يرد على ذلك أنه ﷺ بال قائماً وتوضاً مرة مرة، وتوضاً مرتين مرتين، لأنه بال للشرع وليان الجواز وذلك واجب في حقه ﷺ، وإنَّما المكروه المستحيل عليهم هو الذي لم يقع بقصد التشريع، فإنه لا يقع منهم، فالأمانة واجبة لهم والحيانة مستحيلة عليهم.

(٣) واعلم أنه لا فرق بين الصغيرة والكبيرة فلا تقع منهم صغيرة ولا كبيرة ولو سهواً قبل البعثة وبعدها، ولا -

والثالثة: (كِتْمَانُ شَيْءٍ مِمَّا أُمِّرُوا) أي: أمرهم الله تعالى (بِتَبْلِيغِهِ لِلخَلْقِ) أي: لأمرهم، وذلك ضد تبليغهم لجميع ذلك، فقد انحصرت الآن المحرمات في أمور معدودة، ورد بها الدليل القطعي الذي لا شبهة فيه، فلا يجوز الزيادة فيها لغير المجتهد ولا النقصان منها، كما انحصرت الفروض في أمور معلومة لا تقبل الزيادة ولا النقصان على مقتضى المذاهب الأربعة التي تقررت وتدوّنت.

فمن تكلم من المقلدين القاصرين في حوادث الزمان كالقهوة والتتن<sup>(١)</sup> ونحوهما مما لا ضرر يظهر في استعماله، فأطلق لسانه فيه بتحريمه، فقد افترى على الله الكذب؛ لأنه زاد في المحرمات القطعية ما ليس فيها، وما ليس بقطعي ليس بمحرّم، وإنما هو مكروه إن تكلم فيه المجتهد الذي توفرت فيه شروط الاجتهاد ولا أظن أن أحداً في هذا الزمان الصعب يبلغ حد الاجتهاد، [ولئن بلغ ذلك أحد فلا يجب على الأمة تقليده فيما وصل إليه اجتهاده]<sup>(٢)</sup> من المحرمات الظنية، ونحو ذلك والله أعلم.

= يقال: ما كان سهواً أو قبل البعثة ليس بمعصية، لأننا نقول هو صورة المعصية، وما ورد بما يؤهم وقوع ذلك

منهم يجب تأويله. انظر: «حاشية الباجوري» (ص ٤٠)

(١) في (أ): الخطاسي.

(٢) ما بين معكوفين مسقط من (ج-د).

## مطلب

### [الجائز في حقِّ الرُّسل عليهم الصَّلَاة والسَّلَام]

(ويَجُوزُ) أي: يمكن عقلاً، وهو ما يصح في العقل وجوده وعلمه (في حَقِّهِمْ) أي: في حقِّ الرُّسل (عَلَيْهِمُ الصَّلَاة والسَّلَام مَا) أي: الذي، أو شيء (هُوَ مِنَ الْأَعْرَاضِ) جمع عرض بالتحريك، وهو ما لا بقاء له ولا قيام لنفسه من الأكوان.

وقوله: (البَشَرِيَّة) وصف للأعراض نسبةً إلى البشر وهو الإنسان سمي بذلك، لأنَّه بادي البشرية، وهي ظاهر الجلد.

وقيل: لأنَّ الله تعالى باشر خلقه، كما قال تعالى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥].

(التي لَا تُؤَدِّي) أي: توصل (إِلَى نَقْصٍ) ظاهراً أو باطناً (فِي مَرَاتِبِهِمْ) أي: الرُّسل عليهم الصَّلَاة والسَّلَام (العَلِيَّة) عن مراتب ما سواهم من المخلوقين؛ وذلك (كالمَرَضِ) المقتضي للألم والوجع الشديد، (وَنَحْوَهُ) من الجوع والعطش والشَّهْوَة والغضب والنَّوْم والموت، وما أشبه ذلك، قال تعالى ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ [الكهف: ١١٠]، فقد أثبت المثلَّة بينه عليه السَّلَام وبيننا، ومعلوم أن المثلَّة تقتضي جميع ذلك ما عدا المنقصات لنا، فهي منقصات له عليه الصَّلَاة والسَّلَام بالأولى، ولكنه تعالى أوقع المغايرة بقوله: ﴿وُحِّىَ إِلَيَّ﴾ [الكهف: ١١٠].

فالوحي هو المخصوص به عليه السَّلَام، وهو كناية عن النبوة التي يفارقنا فيها بعد اجتماعه معنا عليه السَّلَام في معنى البشريَّة الكاملة.

وأما الأعراض البشريَّة المنقصة للبشر، كالعمى، والزمانة، والجنون، والبرص، والجذام، والخرس، وما أشبه ذلك، فهي مستحيلة على الأنبياء عليهم السَّلَام.

وأما ما وقع ليعقوب عليه السَّلَام، فإنَّه لم يكن عمى، وإنما هو غشاوة أصابته من كثرة

بكائه على يوسف عليه السَّلام؛ بدليل أنها زالت حين جاء البشير وألقى قميص يوسف عليه السَّلام على وجهه، ولو كان عمى لما زال بمقتضى العادة.

وأما ما وقع لأيوب عليه السَّلام، فلم يكن جذاماً، وإنما كان داء آخر شديد الأذى، كثير الوجع، أجراه الله تعالى على بدنه فقط دون قلبه وسرّه ابتلاءً له، ثم عافاه الله تعالى منه.

وما بالغت فيه القصاص عنه عليه السَّلام من تساقط لحمه، وتهري بدنه حتى صار كالجيفة لا أصل له، بل ربما يكفر معتقده؛ لأنه يؤدي إلى احتقار الأنبياء واستنقاصهم عليهم الصَّلاة والسَّلام.

وأما العقدة التي كانت في لسان موسى عليه السَّلام، فإنَّها ليست بخرس؛ وإنما هي حبسة من مسّ النار حين وضع له فرعون تمرّة وجمرة ليختبره في التَّمييز والإدراك لما قبض على لحية فرعون، فتناول الجمرة ووضعها في فمه، وترك التَّمرة حين كان صغيراً في حجر فرعون، ثم زالت عنه تلك العقدة بعد الإرسال، واستجيبت دعوته في قوله: ﴿وَأَحْلَلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي \* يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾ [طه: ٢٧-٢٨].

وجميع ما ورد عن الأنبياء عليهم الصَّلاة والسَّلام مما ظاهره النقص في حقهم عليهم السَّلام، فهو كمال في مراتبهم، وشرفٌ في مقاماتهم عليهم السَّلام، ولكن خفي على أفهامنا إدراك حقيقة معناه، فتوهمناه نقصاً وليس بنقص، وإنما النقص في استعداداتنا عن قبول معاني تلك الأسرار الإلهية الظاهرة في مظاهر المحن والابتلاء، فسبحان من عصمهم عن النقائص الحسية والعقلية ظاهراً وباطناً.

## مطلب

## [براهين ما يتعلق بالرسل عليهم الصلاة والسلام]

(وَأَمَّا بُرْهَانُ) أي: دليل (وُجُوبِ صِدْقِهِمْ) أي: الأنبياء (عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ) في أقوالهم وأفعالهم واعتقادهم، (فَلَا تَنْهَمُ لَوْ لَمْ يَصْدُقُوا) في أقوالهم وأفعالهم واعتقادهم (لَلَزِمَ الكَذِبُ فِي خَبَرِهِ) في جميع ذلك، [ويلزم ذلك ولو] كذبوا في شيء منه، (تعالى) من وقوع ذلك لتصديقه سبحانه وتعالى، والكذب في حق الله تعالى محال؛ لأنه تعالى هو الذي يخلق الخبر والمخر عنه، والصدق والكذب، فلو أخبر تعالى عن شيء من الأشياء لم يكن ذلك الخبر إلا صدقاً؛ لأنه لا خالق غيره سبحانه وتعالى، (لَتَصْدِيقُهُ تَعَالَى لَهُمْ)؛ أي: للأنبياء عليهم السلام (بِالْمُعْجِزَةِ) وهي: الأمر الخارق للعادة المقرون بالتحدي، ودعوى النبوة حقيقة كالقرآن، وانشقاق القمر، وتسبيح الحصا، ونبع الماء من أصابعه ﷺ، ونحو ذلك<sup>(١)</sup>.

(النَّازِلَةِ) وصف للمعجزة (مَنْزِلَةً قَوْلِهِ)؛ أي: قول الله (تعالى) لتلك الأمة التي بعثه الله تعالى إليهم (صَدَقَ عَبْدِي فِي كُلِّ)، هذا الذي خلقت على يده هذا الأمر الخارق للعادة، الذي ليس بسحر ولا استدراج، لأنني لا أخلقها إلا لكافر حالاً أو مآلاً، والعصمة تنافي ذلك وإن لم يطلع عليه المكلفون في كل (مَا يُتْلَغُ) بالتحديد (عَنِّي) لكم من الأحكام التي أوجبها عليكم، أو نهيتم عنها، ومن الأخبار والمواظ والحكم، قال تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [النجم: ٣]؛ أي:

(١) وأما ما يصدر عن النبي من الخوارق قبل الدعوى، كشق الصدر، وإظلال الغمامة له ﷺ وتسليم الحجر عليه إلى غير ذلك إرهاباً، قال سعد الدين التفتازاني: والقوم يعدون أمثال هذه معجزات على سبيل التشبيه والتغليب، والمحققون على أن الخوارق المتعلقة ببعثة نبي قبل بعثته ودعواه إن ظهرت منه وكان هو بمظنة البعثة، كما في نبينا ﷺ حيث أخبرت الكتب السماوية ببعثته، فأرهاباً وتأسيس لقاعدة البعثة، وإلا فكرامة محضة، وإن ظهرت من غيره، فإن كان من الأخيار فأرهاباً بالنسبة إلى النبي، وكرامة بالنسبة إلى من ظهرت على يديه، كخوارق مريم، وإلا فأرهاباً محض، كظهور النور في جبين عبد الله. انظر: «شرح المقاصد» (١٣/٥) و«تحرير الطالب» (ص ٢١٥)

عن هوى نفسه؛ لأن نفسه بيد ربه، كما كان يقسم عليه السلام بقوله: «والذي نفسي بيده، إن هو إلا وحي يوحى»، وما الذي ينطق به إلا وحي يوحى الله تعالى إليه، فهو يبلغ عن ربه جميع ما يلقيه إليه بواسطة الملك الأمين عليه السلام.

## مطلب

## [برهان وجوب الأمانة لهم عليهم الصلاة والسلام]

(وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ الْأَمَانَةِ لَهُمْ) أي: للأنبياء (عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَلَا تَهُمُ لَوْ خَانُوا) أي: لم يحافظوا على أوامر الله تعالى ونواهيه؛ بأن كانت خيانتهم (يُفْعَلُ مُحَرَّم) نهى الله تعالى عنه نهياً جازماً، (أو) فعل (مَكْرُوه) نهى الله تعالى عنه نهياً غير جازم (لَا تَقْلَبُ) فعل ذلك (المُحَرَّمُ أَوْ الْمَكْرُوهُ طَاعَةً) يعبد الله تعالى بها (فِي حَقِّهِمْ<sup>(١)</sup>) وذلك (لَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى) من وفور رحمته لنا، وتلطفه بنا قد (أَمَرَنَا) سبحانه وتعالى (بِالْإِقْتِدَاءِ بِهِمْ)؛ أي: بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام (فِي) ما لم يختصوا به من (أَقْوَالِهِمُ) الفصيحة، (وَأَفْعَالِهِمُ) الصحيحة<sup>(٢)</sup>؛ حيث قال تعالى: ﴿وَأَتَّبِعُوا لِمَا كُنتُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٨]، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ [الأعراف: ١٥٧]، وقال تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [المائدة: ٩٢]، وقال تعالى: ﴿وَلَنْ تَطِيعُوا تَهْتَدُوا﴾ [النور: ٥٤]، وقال تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠] إلى غير ذلك من الآيات الواردة في هذا المعنى.

وعدم اتباعه فيما اختص به من الطاعة؛ لأنه إذا بين الخصوصية، فقد أفادنا أن ذلك غير مطلوب منا فنطيعه فيه.

(وَلَا يَأْمُرُ اللَّهُ تَعَالَى) عباده (بِمُحَرَّمٍ وَلَا مَكْرُوهٍ) قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [الأعراف: ٢٨]، فلو كانت الأنبياء عليهم السلام يفعلون المحرم أو المكروه، وقد أمرنا الله تعالى باتباعهم، للزم أن الله تعالى يأمر بالفحشاء وهو محال.

(١) في (ج-د): حقناً.

(٢) وتقريراتهم وسكوتهم على الفعل إذ لا يقرون على خطأ، ويستثنى من ذلك ما ثبتت خصوصيته بهم ككنكاح ما زاد على الأربع، ويعلم من ذلك أنه ليس للمكلف منا أن يتوقف في فعل شيء مما ثبت عن ﷺ لاحتمال الخصوصية، بل يتبعه في جميع أقواله وأفعاله إلا ما ثبت أنه من خصوصياته لإطلاق قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١].

## مطلب

### [برهان وجوب كونهم قد بلغوا ما أمروا به]

(وَهَذَا بِعَيْنِهِ) أي: البرهان المذكور على وجوب الأمانة، وهو أنهم عليهم السلام لو خانوا في شيء لانقلب طاعة لنا؛ لأن الله تعالى أمرنا بالاعتداء بهم عليهم السلام في أقوالهم وأفعالهم والله تعالى لا يأمر بمحرم ولا بمكروه، (هُوَ بُرْهَانُ وَجُوبِ، الثَّالِثِ) وهو: تبليغ جميع ما أمروا بإبلاغه للخلق؛ لأنهم لو كنتموا شيئاً من ذلك لما كلفنا بذلك الشيء، فينقلب فعل ذلك الشيء إن كان حراماً أو مكروهاً طاعةً، وتركه إن كان فرضاً أو مندوباً طاعةً في حقنا؛ لأن الله تعالى أمرنا باتباعهم على كل حال.



## مطلب

## [جواز الأعراض البشرية على الرُّسل عليهم الصَّلَاة والسَّلَام]

(وَأَمَّا دَلِيلُ جَوَازِ الْأَعْرَاضِ الْبَشَرِيَّةِ<sup>(١)</sup>) المتقدّم ذكرها، وليرى برهان كما قال فيما سبق؛ لأنّ هذه الأعراض البشريّة ليرينكرها على الأنبياء عليهم السَّلَام أحد؛ بخلاف ما تقدم من الصّفات الواجبة، والبرهان أقوى من الدّليل؛ لأنه لا يكون إلا بالقطعي، والدليل قد يكون ظنيّاً فهو أعم من البرهان.

(عليهم) أي: على الأنبياء عليهم الصَّلَاة والسَّلَام، (فمُشَاهِدَةٌ) أي: رؤية (وَقُوعَهَا) أي: الأعراض البشرية (بِهِمْ) أي: بالأنبياء عليهم السَّلَام، وذلك في حقّ من كان في زمانهم. وأما نحن فالمشاهدة في حقنا العلم بالخبر المتواتر، ولا شكّ أن الوقوع يستلزم الجواز استلزماً أولاً من غير شبهة، ثم استشعر بسائل يسأل عن حكمة وقوع الأعراض البشريّة بالأنبياء عليهم السَّلَام، مع أنهم من أكرم المخلوقين على الله تعالى؟

فأجاب عن ذلك بقوله: (إِنَّمَا لِنَعْظِمِ أَجُورِهِمْ<sup>(٢)</sup>) بسبب صبرهم على مقاساتها ورضاهم بحكم الله تعالى عليهم بها (أَوْ لِلتَّشْرِيعِ) أي: تبين أحكام الله تعالى، وذلك بسبب علمهم بمقتضيات البشريّة، فلولا إدراكهم للبرد والحر والجوع والعطش والشهوة ونحو هذا، لما احتاجوا إلى لبس الثياب، وأكل الطعام، وشرب الماء، ونكاح النساء، وما أشبه ذلك،

(١) أل فيه للعهد، والمعهود ما تقدم وهي التي لا تؤدي إلى نقص شرعاً، أما التي تؤدي إلى نقص شرعاً كالمحرمات أو المكروهات أو عرفاً كالجذام والبرص ونحوهما من كل منفرد، فممتنعة في حقهم، أما امتناع الأولى فلليله ما مر وهو دليل الأمانة؛ أي: العصمة، وأما امتناع الثانية فليله أن فيها تقييراً وذلك يخل بحكمة الرسالة وهي تبليغ الشرائع. انظر: «حاشية الشرقاوي» (ص ١٢٠).

(٢) أي: تكثير الثواب باعتبار ما يطرأ على ظواهرهم من الآفات والتغيرات والآلام وتجريح كأس الجحام، فقد مرض ﷺ واشتكى وأصابه الحر والبرد والجوع والعطش وأصاب غيره من الأنبياء ما هو أعظم من ذلك.

فكلنا نجهل أحكام هذه الأشياء والمقدار المباح منها، وتفوتنا فضيلة الأتباع زيادة على الامتثال للأوامر لو كانوا ملائكة لا يتعاطون مثل ذلك.

(أو للتَّسْلِي)؛ أي: تسلي الأمة، وهو الاصطبار وعدم المبالاة (عَن) حصول أغراض النفوس في هذه الحياة (الدُّنْيَا) لكونها مجرد تكاثرات زائلة، وترخفات باطلة.

قال الله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ [الحديد: ٢٠] الآية، وقال تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ [آل عمران: ١٨٥]، فلحوق نحو الجوع والعطش والمرض والأكرب بالأنبياء عليهم السَّلام، من الأشياء الغير الملائمة لأغراض النفوس البشريَّة.

فهو يسلي نفوس الأمة عن نيل أغراضهم في هذه الدنيا؛ لأنَّ الأنبياء عليهم السَّلام مع أنهم أكرم الخلق على الله تعالى أدركهم ما لا يلائم أغراض نفوسهم، وقاسوا من التعلقات البشريَّة أشدَّ مما يقاسيه غيرهم منها؛ لمجاورتها فيهم أرواحاً كاملة، فيكثر المهم بما يضاددهم بخلاف غيرهم.

فلو قاسى ذلك آحاد الأمة كان لهم أسوة حسنة بهم، قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١]

(وَلِلنَّبِيِّ)؛ أي: ولتنبيه أمهم، واستيقاظ متابعيهم (لِحَسَّةٍ) أي: رذالة وحقارة (قَدَرَهَا)؛ أي: قدر الدنيا، يقال: تنبَّه للأمر إذا استيقظ له ولم يغفل عنه.

والمراد بالدنيا هنا هذه المحسوسات والمعقولات التي يُقصد بها غير وجه الله تعالى، المدركة على خلاف ما هي عليه في بصائر المحققين من العارفين.

(عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى)، فإنَّ الأنبياء عليهم السَّلام يعلمون ذلك، ولكن خلقهم الله تعالى مشتملين على ما لا يلائم<sup>(١)</sup> أغراض نفوسهم من الأعراض البشريَّة، لنعلم نحن أن الدنيا حقيرة القدر والشأن عند الله تعالى، فهي موضع المذلة والإهانة والابتلاء، والمصائب والمحن،

(١) في (ج-د): يلزم.

كبيت القاذورات والأنتان، فكلُّ من دخله يتضرَّر به على مقدار ما هو فيه من الطيب والعطر والشرف والكمال، ولا يتنعم فيه إلا الناقص القدر الخبيث، لعدم إدراكه خبث ذلك البيت وقذارته وكذلك الدنيا<sup>(١)</sup>، ولهذا ورد في الحديث: «أشدُّ الناس بلاء الأنبياء، ثم الأمثل فالأمثل».

والتنبيه لأمر آخر، وهو عبارة عن (عَدَمِ رِضَاهُ) أي: رضا الله تعالى (بِهَا) أي: بالدنيا (دَارَ جَزَاءٍ لَأَنْبِيَائِهِ<sup>(٢)</sup>) وأُولِيَائِهِ) أي: داراً يجازي بها أوليائه على طاعتهم وعباداتهم.

فلو جازى بها جميعها واحداً منهم لما وفّت بجزائه؛ لأن أدنى أهل الجنة من له قدر الدنيا سبع مرات، كما ورد في الخبر.

والأولياء جمع وليٍّ، فعيل بمعنى مفعول، وهو الذي تولى الله تعالى جميع أموره باطناً وظاهراً، فكان يتحرك بالله لا بنفسه، ويسكن بالله لا بنفسه على كل حال.

ومقام الولاية أوّل مقامات النبوة، فكلُّ نبيٍّ وليٍّ ولا عكس، فمراده هنا بالأولياء ما يعم الأنبياء عليهم السّلام (باعتبارِ أحوالهم) أي: الأولياء (فيها) أي: في الدنيا (عليهم الصّلاة والسّلام) من مقاساة الأعراض البشريّة المخالفة لأغراض النفوس الإنسانيّة كالمريض والألم والأذى من أمهم، ونحو ذلك.

(١) ليعلم أن الذمّ الوارد في الدنيا إنما هو الدنيا الشاغلة عن الله تعالى، وعليه يحمل قوله ﷺ: «الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه، وعالماً ومتعلماً» أي: من التسيح والتحميد والتهليل، رواه الترمذي في الزهد، باب: مثل الدنيا (٢٣٢٢).

أما الدنيا التي لم تشغل المؤمن فلا ذم فيها بل هي محمودة يحمل عليها قوله ﷺ: «لا تسبوا الدنيا فنعم مطية المؤمن» ذكره العجلوني في «كشف الخفاء» (٢/ ٤٨٧).

(٢) هذه الكلمة سقط من (ج-د).

## مطلب

### [ في كيفية اندراج معاني العقائد المتقدمة في الشهادتين ]

ثم لما فرغ من بيان الصفات الواجبة في حق الله تعالى، والصفات الجائزة، والصفات المستحيلة ذكر البراهين على جميع ذلك، وفرغ من ذلك كله مفصلاً له تفصيلاً حسناً، شرع في بيان إجمال ذلك كله في كلمتي الشهادة؛ ليسهل على كل مؤمن استحضار ذلك.

فقال: (وَيَجْمَعُ مَعَانِي هَذِهِ الْعَقَائِدِ) جمع عقيدة، وهي: ما يعقد عليه القلب؛ أي: يربط من الأحكام التوحيدية، والمسائل الإيمانية (كُلُّهَا) أي: جميعها (قَوْلُ) المؤمن بلسانه، أو بقلبه (لَا إِلَهَ) أي: لا معبود بحق في السموات والأرض، وما بينهما (إِلَّا) الإله الذي صنع العالم كله المسمّى في اللسان العربي (الله) وهو: اسم للذات العلية، لا بملاحظة صفة من صفاته بخلاف بقية أسمائه تعالى، ولهذا كان هو الاسم الأعظم.

(مُحَمَّدٌ) وهو: ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم القرشي العدناني، الذي ولد في مكة، ثم هاجر إلى المدينة ومات بها ﷺ، وهو مدفون فيها الآن قبره ثابت بالتواتر يُكْفَرُ منكراً، بخلاف سائر الأنبياء عليهم السلام فإن قبورهم مظنونة.

(رَسُولٌ) أي: نبي (الله) أرسله الله تعالى إلى جميع المخلوقات الإنس والجن والحيوان والنبات والجماد والملائكة، ولهذا نطق له الضب بالرسالة، وكلمته الغزاة، وجاءت لدعوته الأشجار، وسلمت عليه الأحجار.

## مطلب

## [معنى الألوهية]

ثم شرع في بيان جمعية هذه الكلمة لجميع العقائد، فقال: (إِذْ مَعَنَى الْأُلُوْهِيَّةِ) الحققة<sup>(١)</sup> دون الباطلة بحسب موضوع اللغة العربية (استغناء الإله) أي: المعبود مع قطع النظر عن عبادته بحق أو باطل، فلا دور في الكلام.

(عَنْ كُلِّ مَا) أي: شيء، أو الذي (سِوَاهُ) أي: غيره من جميع الكائنات العلوية والسفلية على الإطلاق (وافتقار) أي: احتياج (كُلِّ مَا عَدَاهُ) أي: غيره مما ذكر (إِلَيْهِ) قال تعالى: ﴿تَتَأَيَّأُ النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [نظر: ١٥].

وإذا ثبت الفقر والاحتياج إلى صاحب الجمعية الكلية وهم الناس، ثبت ذلك لبقية العالم، وانفرد مولانا رحمه الله بالغنى المطلق على الدوام.

وإذا علمت ذلك (فَمَعَنَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) وعلى هذا التفسير المذكور للألوهية (لَا) أحد من الموجودات العلوية أو السفلية المجردة عن البشرية أو المتصفة<sup>(٢)</sup> بها (مُسْتَغْنِي) أي: مكتفياً بنفسه (عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ) من بقية الموجودات (و) لا أحد منها أيضاً (مُفْتَقِرًا) أي: محتاجاً (إِلَيْهِ كُلِّ مَا عَدَاهُ) مما ذكرنا (إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى) الذي هو خالق الموجودات كلها الذي لا يشبه شيئاً، ولا يشبهه شيء مطلقاً<sup>(٣)</sup>.

(١) في (أ-ج): الحققة.

(٢) في (ب-د): المتعلقة.

(٣) قال ابن عطاء في كتابه «القصود المجرد في معرفة الاسم المفرد»: وأصل لا إله إلا الله هو إثبات اسم الألوهية وإخلاص إفراده ونفي ما سواه، وتنزيهه عن أضداده وأنداده، وهي دائرة بين النفي السالب لجميع صفات الحدوث والنقص والعدم، والإثبات الموجب لجميع صفات التنزيه والكمال والقدم، فمن نظر إلى وجود الحق بعين القدم ونظر إلى ما سواه بعين الحدوث والعدم فقد شاهد أزلتيه، وقال: ما رأيت شيء إلا رأيت الله قبله، ومن نظر إليه بعين البقاء ولخلقه بعين الفناء، فقد شاهد سر أزلتيه، وقال: ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله بعده، ومن نظر إليه بعين العلم والقدرة، وللخلق بعين الجهل والعجز، فقد شاهد فعله وإحاطته، وقال: ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله معه.

## مطلب

## [استغناء الله عن كل ما سواه]

(أَمَّا اسْتِغْنَاؤُهُ) أي: الله (عَزَّ وَجَلَّ عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ<sup>(١)</sup>) من جميع الموجودات على الإطلاق (فَهُوَ) أي: ذلك الاستغناء (يُوجِبُ) وجوباً عقلياً، وقد تقدّم بيانه (لَهُ) أي: لله (تعالى) ست صفاتٍ ترجع إلى ثمانية من العشرين السابق ذكرها.

فالأولى منها: (الوُجُودَ) (وَالثَّانِيَةَ): (الْقَدَمَ) (وَالثَّالِثَةَ): (الْبَقَاءَ) (وَالرَّابِعَةَ): (الْمُخَالَفَةَ لِلْحَوَادِثِ) (وَالْخَامِسَةَ): (الْقِيَامَ بِالنَّفْسِ) (وَالسَّادِسَةَ): (التَّنَزُّهَ) أي: التباعُد (عَنِ النَّقَائِصِ) جمع نقیصة، (وَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ) أي: في التَّنَزُّهَ عن النَّقَائِصِ ثلاثة صفات:

الأولى: (وَجُوبُ السَّمْعِ لَهُ) أي: لله تعالى، (وَالثَّانِيَةَ): (الْبَصَرُ) له تعالى، (وَالثَّالِثَةَ): وجوب (الكَلَامِ) له تعالى، وقد تقدّم الكلام على هذه الصفات الثمانية مفصلاً.

(إِذْ) تعليليّة؛ يعني: لأنه (لَوْ لَمْ تَحِبْ) وجوباً عقلياً؛ أي: لله تعالى (لَهُ) تعالى هذه الصفات الثمانية المذكورة (لَكَانَ) الله سبحانه وتعالى (مُحْتَاجاً إِلَى الْمُحْدِثِ) أي: الموجد، وذلك لو لم يجب له الوجود والقدم والبقاء والمخالفة للحوادث؛ لأنه حينئذ يكون معدوماً أو حادثاً أو زائلاً أو موافقاً لشيء من الحوادث، فيحتاج إلى من يوجدّه، أو يحدّثه، أو يزيله أو يخلقه، وكل ذلك محال عليه تعالى.

(١) قال الشيخ عبد الله حجازي الشرقاوي: إنما قدم الاستغناء على الافتقار، لأن الأول وصفه تعالى، والثاني وصف فعله، والسر في تعبيره تارة بـ «يوجب» وتارة بـ «يؤخذ» أن العقيدة إن كانت من قبيل الواجب يعبر فيها بـ «يوجب» تنبيهاً على وجوبها وعلى أن ضدها مستحيل، وإن كانت من قبيل الجائز يعبر فيها بـ «يؤخذ» غير مقيد بالوجوب، فإن قلت: إن عقيدة الوجود تؤخذ من الكلمة المشرقة، إذ التقدير: لا إله في الوجود أو موجود إلا الله، فيؤخذ من الاستثناء مطلق من الضمير في الخبر أنه موجود، فما المحجوج إلى أخذه من الاستغناء؟ قلت: المأخوذ من الاستثناء مطلق الوجود، والمأخوذ من الاستغناء وجوبه لله تعالى. انظر: «حاشية الشرقاوي» (ص ١٢٣).

(أو) محتاجاً إلى (المحلّ) أي: الذات التي يحلُّ بها كما سبق بيانه، وذلك لو لم يجب له تعالى القيام بالنفس، فيكون سبحانه وتعالى حيثنّ حالاً في شيء من الكائنات، والحال في ذلك الشيء يحتاج إلى ذلك الشيء مفتقراً إليه، والله غنيّ عن العالمين.

(أو) محتاجاً إلى (من) أي: إلى أحد، أو الذي (يدفع)؛ أي: يزيل (عنه تعالى النقائص)، وذلك لو لم يكن سبحانه وتعالى منزهاً عن النقائص؛ لأنه حيثنّ يكون ناقصاً، ولو من وجه ما، والنقص محتاج مفتقراً إلى من يكمله، والله غنيّ حميد.

(ويؤخذ منه) أي: من استغناؤه تعالى عن كل ما سواه، كما ذكرنا أيضاً (تنزّهه)؛ أي: تنزيه الله (تعالى عن) جميع (الأغراض<sup>(١)</sup>) جمع غرض، بالغين المعجمة، وهو الباعث على فعل الشيء أو تركه من جلب نفع، أو دفع ضرر حالاً أو مآلاً، وذلك (في) جميع (أفعاليه) تعالى، على اختلاف أجناسها وأنواعها، (و) جميع (أحكامه) كذلك، (ولاً) أي: وإن لم يكن سبحانه وتعالى متنزهاً عن جميع الأغراض في كل فعل من أفعاله، وكل حكم من أحكامه (لزم) من ذلك (افتقاره) أي: الله سبحانه وتعالى (إلى ما) أي: إلى ذلك الشيء الذي (يُحصل) بالتشديد؛ أي: يوجد (غرضه) تعالى، و(كيف) يتصور ذلك (وهو) أي: الله جلّ جلاله (الغني) أي: المكفّي بذاته العلية (عن كل ما سواه) من جميع العوالم، وكذلك يتنزّه تعالى عن العبث في أفعاله وأحكامه أيضاً، وإلا لكانت بعض أفعال خلقه أكمل من أفعاله.

قال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥]، وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَإِِبَتٍ﴾ [الدخان: ٣٨].

والحاصل: أن أفعاله تعالى وأحكامه لا تشبه أفعال الخلق ولا أحكامهم؛ [لأن أفعال

(١) استفيد من قول المصنف: ويؤخذ منه تنزهه تعالى عن الأغراض إلى هنا عقيدتان: تنزهه تعالى عن الأغراض وعدم وجوب شيء عليه من الممكنات فعلاً أو تركاً، وستأتي في كلامه عقيدة أخرى تؤخذ أيضاً من استغناؤه تعالى عن كل ما سواه وهي نفي كون الشيء مؤثراً بقوة أو دعماً الله فيه، فإذا ضمت هذه الثلاث إلى الإحدى عشرة المتقدمة صارت أربع عشرة، وأضادها أربعة عشر مثلها، فالجملة ثمان وعشرون عقيدة، كلها مأخوذة من استغناؤه تبارك وتعالى عن كل ما سواه. انظر: «طالع البشري» (ص ١٦٤).

الخلق وأحكامهم<sup>(١)</sup> دائرة بين الغرض والعبث، والغرض أكمل فيها من العبث، وأفعاله تعالى وأحكامه لا لغرض ولا عبث، بل هي جارية على مقتضى الحكمة في الدارين.

(وَكَذَٰلِكَ يُؤْخَذُ مِنْهُ) أي: من استغناؤه تعالى عن كل ما سواه (أَيْضًا) أي: كما أخذ منه فيما سبق (أَنَّهُ) أي: الشأن (لَا يَجِبُ) وجوباً عقلياً (عَلَيْهِ)؛ أي: على الله (تَعَالَى فِعْلُ) أي: إيجاداً أو إعداماً (شَيْءٍ مِّنَ) الأشياء (الْمُمَكِّنَاتِ) كالأجرام، والأعراض، والأرواح، والأجزئية<sup>(٢)</sup> الدنيوية والأخروية ونحو ذلك.

(وَلَا) يجب عليه تعالى أيضاً (تَرْكُهُ) أي: ترك ذلك الإيجاد أو الإعدام، وهذا كله مع قطع النظر عن تعلق علمه تعالى وقدرته وإرادته بما عَلِمَهُ تعالى وأرادته من الكائنات الموجودة والتي ستوجد؛ فإنه يجب فعله، وما علم أنه لا يوجد أبداً؛ فإنه يجب تركه، وإلا لانتقل العلم جهلاً، والقدرة عجزاً، والإرادة كرهاً وقهراً، وذلك محال.

ثم شرع في عدم وجوب ذلك بالنسبة إلى نفسه تعالى فقال: (إِذْ لَوْ وَجِبَ عَلَيْهِ) أي: على الله (تَعَالَى شَيْءٌ مِنْهَا) أي: من الكائنات (عَقْلًا) أي: بالنسبة إلى نظر العقل في نفس ذلك الشيء مع قطع النظر عن ذلك التعلق المذكور (كَالْثَوَابِ) الذي أعدّه الله تعالى للطائعين في يوم القيامة (مَثَلًا) أي: أمثلاً مثلاً، وكذلك العقاب الذي أعدّه الله تعالى للكافرين والعصاة يوم القيامة؛ فإن جميع ذلك جائز لا واجب على الله تعالى ولا مستحيل عليه، وهذا كله مع قطع النظر عن التعلق المذكور، وعن الأخبار الإلهية بوقوع ذلك، وإلا فهو واجب لا يتصور في العقل عدمه؛ لئلاً يلزم ما ذكرنا، ويلزم تكذيب الخبر الإلهي، وذلك محال.

(لَكَانَ) الله (تَعَالَى مُفْتَقِرًا) أي: محتاجاً (إِلَى ذَلِكَ الشَّيْءِ) الذي وجب عليه (لِيَتَكَمَّلَ بِهِ) إذ الكمال في عمل الواجب عليه، والنقصان في ترك ذلك [به غرضه؛ أي: الله تعالى]<sup>(٣)</sup>؛ (إِذْ لَا يَجِبُ فِي حَقِّهِ) أي: الله (تَعَالَى، إِلَّا مَا) أي: شيء، أو الذي (هُوَ كَمَالٌ لَهُ) تعالى؛ لآلته

(١) ما بين معكوفين سقط من (د).

(٢) في (ج): الأجزاء، وفي (د): الجزائية.

(٣) ما بين معكوفين سقط من (ب-ج-د).



تعالى بعيداً عن النقائص منزّه عنها؛ لأنّها تقتضي الاحتياج، وتستلزم الافتقار، وذلك محال على الله تعالى.

(كَيْفَ) يقال: بأنّه مفتقرٌ إلى شيءٍ من الأشياء ليتكَمَّلَ به (وَهُوَ جَلٌّ وَعَزٌّ الْغَنِيُّ) بالذّات عن كلّ ما سِوَاهُ من جميع الكائنات.

وأما افتقار القدرة إلى مقدور، والإرادة إلى مراد، والعلم إلى معلوم، ونحو ذلك، فهو افتقار واجب إلى واجب كما قلّمنا؛ لأنّ مقدوراتّه تعالى ومراداته ومعلوماته جميعها واجبة بالنسبة إلى تعلق صفاته تعالى بها، فلا يتصور في العقل عدمها، وأما بالنسبة إلى نفسها، فلا تخرج عن الإمكان.

## مطلب

## [افتقار كل ما سوى الله عز وجل إليه]

(وَأَمَّا افْتِقَارُ) أي: احتياج (كُلُّ مَا سِوَاهُ<sup>(١)</sup>) أي: سوى الله عز وجل (إِلَيْهِ) أي: إلى الله تعالى (فَهُوَ يُوجِبُ) وجوباً عقلياً (لَهُ تَعَالَى) خمس صفات:

الأولى: (الْحَيَاةُ)، والثانية: (عُمُومُ الْقُدْرَةِ) أي: على كل شيء ممكن على الإطلاق، وقد تقدم الكلام على ذلك.

والثالثة: عموم (الْإِرَادَةِ) كذلك.

والرابعة: عموم (الْعِلْمِ) ثم ذكر الدليل على ذلك فقال: (إِذْ لَوْ انْتَفَى) عنه تعالى (شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ) الصِّفَاتِ الأربعة (لَمَّا أَمَكَّنَ أَنْ يُوجِدَ) من العدم سبحانه وتعالى (شَيْئاً) من الأشياء الحوادث الحقيرة، أو العظيمة.

(فَلَا يَفْتَقِرُ) أي: يحتاج حيثئذ (إِلَيْهِ) سبحانه وتعالى (شَيْءٌ) من الأشياء مطلقاً، و(كَيْفَ) يقال: بأنه لا يفتقر إليه شيء (وَهُوَ الَّذِي يَفْتَقِرُ إِلَيْهِ) تعالى (كُلُّ مَا سِوَاهُ<sup>(٢)</sup>) على العموم.

(و)الصفة الخامسة: أن افتقار كل ما سواه إليه (يُوجِبُ) وجوباً عقلياً (أَيْضاً لَهُ) أي: لله تعالى: (الْوَحْدَانِيَّةُ) ثم أشار إلى الدليل على ذلك فقال: (إِذْ لَوْ كَانَ) أي: وجد (مَعَهُ) أي: مع الله تعالى (ثَانٍ) أو ثالث أو أكثر، واقتصر على الثاني؛ لأنه أدنى العدد، وذلك الثاني يشاركه تعالى (فِي) صفة (الْأُلُوْهِيَّةِ) فيقدر كما يقدر تعالى، ويريد كما يريد، ويعلم كما يعلم، ونحو ذلك (لَمَّا افْتَقَرَ إِلَيْهِ) تعالى (شَيْءٌ) من الأشياء (لِلزُّومِ عَجْزُهُمَا)، أي: الله تعالى والإله الثاني،

(١) في (ب): ما عداه.

(٢) في (ب): (ما عداه).

المفروض مشاركته لله تعالى في صفة الألوهية (حيثيذ) أي: حين إذ نفرض وجود ذلك مع الله تعالى، وبيان العجز أن الإلهين الاثنين إما أن يقدر أحدهما على إعدام الآخر، أو لا يقدر؟

فإن قدر أحدهما على إعدام الآخر كان الآخر عاجزاً عن دفع الإعدام عن نفسه، وإن لم يقدر أحدهما على إعدام الآخر ثبت العجز لعدم القدرة كما سبق.

فالعجز ثابت لأحدهما على كل حال، والعاجز لا يفتقر إليه شيء قال تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهِةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢]، يعني: السموات والأرض.

وتقديره: فما فسدتا، فينتج أنه ليس فيها آلهة إلا الله، والفساد: هو الفناء والزوال؛ وذلك مرتّب على وجود شريك مع الله تعالى يقدر على إعدام السموات والأرض اللتين خلقهما الله تعالى، فيلزم العجز في حق الله تعالى؛ حيث لم يقدر تعالى على منعه عن إعدامهما أو لا يقدر ذلك الشريك على إعدامهما، فلا يكون شريكاً؛ لأنه عاجز، والعاجز لا يكون إلهاً، و(كَيْفَ) يقال: بأنه تعالى لا يفتقر إليه شيء (وَهُوَ) سبحانه وتعالى جلّ وعلا (الذي يَفْتَقِرُ إِلَيْهِ كُلُّ مَا سِوَاهُ) عموماً.

(وَيُؤْخَذُ مِنْهُ) أي: من افتقار كل ما سواه إليه تعالى (أَيْضاً حُدُوثَ الْعَالَمِ) من العدم (بِأَسْرِهِ) أي: جميعه، والعالم ما سوى الله تعالى من العقول والأرواح والنفوس والأجسام والجواهر الفردة<sup>(١)</sup>.

(١) الجوهر: هو ما يقوم بذاته، أي: لا يحتاج في وجوده إلى شيء آخر يقوم فيه، كالأجسام، والأرواح وكل ما له وجود مستقل قائم بنفسه. وقال السيد الشريف الجرجاني: الجوهر ماهية إذا وجدت في الأعيان كانت لا في موضوع، وهو منحصر في خمسة: هيولى، وصورة، وجسم، ونفس، وعقل؛ لأنه إما أن يكون مجرداً أو غير مجرد... واعلم أن الجوهر ينقسم إلى بسيط روحاني، كالعقول والنفوس المجردة، وإلى بسيط جسماني كالعناصر، وإلى مركب في العقل دون الخارج كالماهيات الجوهرية المركبة من الجنس والفصل، وإلى مركب منهما كالمولّدات الثلاث.

وعلى كلام العلامة الجرجاني فالجوهر قسيان:

القسم الأول: الجوهر الفرد، وهو الموجود الذي لا يقبل التجزئة لا في الواقع، ولا في التصور وهو في الحوادث الجزء الذي لا يتجزأ. والقسم الثاني: الجسم وهو الموجود المركب من جوهرين فردين فأكثر، ويقبل التجزئة ولو في التصور. انظر: «التعريفات» (ص ١٠٩) و«ضوابط المعرفة» (ص ٣٣٩).

والأعراض<sup>(١)</sup> على اختلاف أجناسها وأنواعها وأشخاصها، ثم ذكر دليل الحدوث فقال: (إِذْ لَوْ كَانَ شَيْءٌ مِنْهُ) أي: من العالم (قديماً) كما تزعم الذهرية قدم الدهر، والفلاسفة قدم مادة العالم، ويسمون الهيلولية<sup>(٢)</sup> وما به امتياز بعض العالم عن بعض، ويسمونه الصورة النوعية، إلا أفلاطون<sup>(٣)</sup> منهم، فإنه يقول بالحدوث.

(لَكَانَ ذَلِكَ الشَّيْءُ مُسْتَعْنِيًا عَنْهُ) أي: عن الله (تعالى، وَكَيْفَ) يقال: بأن شيئاً من العالم مستغن عن الله تعالى، (وَهُوَ) تعالى (الذي يَجِبُ) وجوباً عقلياً بحيث يمتنع في العقل عدمه (أَنْ يَفْتَقَرَ إِلَيْهِ كُلُّ مَا سِوَاهُ)<sup>(٤)</sup> وإلا لوجد أثر من غير مؤثر، أو أثر الشيء في نفسه، أو وجد مع الله تعالى إله آخر، وكل ذلك محال.

(وَيُؤْخَذُ مِنْهُ) أي: من افتقار كل ما سواه إليه تعالى (أَيْضًا أَنْ لَا تَأْتِيَرِ) أي: إثبات أثر والأثر إما إيجاد شيء، أو إعدام شيء، منسوب ذلك التأثير (لشَيْءٍ) عظيم أو حقير (مِنْ) جملة (الكَائِنَاتِ) على العموم (فِي أَثَرِ مَا) أي: أثر هو شيء من الأشياء، ولو تحريك جناح

(١) هو ما يقوم بغيره؛ أي: لا يوجد إلا صفة من صفات الجوهر، وتابعا وجوده لوجوده، كالألوان، وهينات الأجسام وأوضاعها، والحركة والسكون، لذلك قال أبو منصور البغدادي: والأعراض هي الصفات القائمة بالجواهر من الحركة والسكون والطعم والرائحة والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة. انظر: «أصول الدين» (ص ٣٣).

(٢) الهيلولية: كلمة يونانية تعني الأصل أو المادة، وهي واحدة في جميع الأشياء في الجهاد، والنبات، والحيوان، وإنما تبين الكائنات في الصور فقط، فالهيليون في ذاته لا صورة له ولا صفة، لذلك يحتاج إلى الصورة لكي يجعله يظهر ويتحدد معاملة.

(٣) هو أفلاطون بن أرسطن بن أرسطو قليس من أثينا، وهو آخر المتقدمين من الفلاسفة الأوائل، معروف بالتوحيد والحكمة تتلمذ على سقراط ولما مات الأخير قام مقامه، وقد أخذ العلم من سقراط وطيئاس، وضم إليه العلوم الطبيعية والرياضيات، من مؤلفاته: «كتاب الجمهورية والمحاورات والشرائع». انظر: «الملل والنحل» للشهرستاني (ص ٨٤).

(٤) ذكر المؤلف هنا عقيدة حدوث العالم بأسره مع أنه لم يعدّها من العقائد السابقة، لأن اعتقاد قدم العالم أو قدم شيء منه كفر، فاعتنى الشيخ بذكر أخذ حدوثه من كلمة التوحيد ليعتقد المكلف حدوثه بأسره للدليل الذي ذكره. انظر: «طالع البشري» (ص ١٤٨).

بعوضة أو تسكينه؛ إذا لم يأذن الله به، فيكون هو سبحانه وتعالى المحرك والمسكن وحده (والأى: وإن لم يكن لا تأثير لشيء من الكائنات في أثر ما (لزم) من ذلك (أن يستغني ذلك الأثر) الذي أثر فيه الشيء من الكائنات (عن مولانا جل وعز)؛ حيث افتقر إلى ذلك الشيء الذي أثر فيه<sup>(١)</sup>).

(وَكَيْفَ) يقال: بأن شيئاً من الكائنات يستغني عن الله تعالى (وهو) سبحانه وتعالى (الذي يفتقر إليه كل ما سواه عموماً) في كل شيء من الأشياء العلوية والسفلية (وعلى كل حال<sup>(٢)</sup>) من الأحوال الموجبة للقوة، والموجبة للضعف في جميع الكائنات.

ثم أخذ يبين ما ذكره من فرض تأثير شيء من الكائنات في أثر ما، فقال: (هَذَا)؛ أي: يلزم هذا، يعني: أن يستغني ذلك الأثر الذي أثر فيه شيء من الكائنات في أثر ما فقال: (إِنْ قَدَّرْتَ) أنت أيها المكلف (أَنْ شيئاً من الكائنات يؤثر بطبعه) كما تزعمه الطبائع من الحكماء، فيقولون: بتأثير الطبائع الأربعة التي هي: الحرارة، والبرودة، والرطوبة، واليبوسة، وهو كفر لا محالة.

(وَأَمَّا إِنْ قَدَّرْتَهُ) أي: ذلك الشيء من الكائنات (مُؤَثِّرًا بِقُوَّةٍ) حادثة (جَعَلَهَا اللهُ) تعالى (فيه) أي: في ذلك الشيء (كَمَا يَزْعُمُهُ كَثِيرٌ مِنَ الْجَهْلَةِ) بمعرفة العقائد الصحيحة، فيقولون: إن الله تعالى خلق السكين مثلاً، وخلق فيها قوة على القطع، فهي تؤثر فيما قطعته بتلك القوة التي جعلها الله تعالى فيها، وكذلك النار فيها قوة على الإحراق، والطعام فيه قوة على

(١) وبهذا يبطل مذهب القدرة القائلين: بتأثير القدرة الحادثة في الأفعال الاختيارية مباشرة، مثل: ضرب شخصي أو تولد، مثل: الأمر الذي يحصل بالضرب، ويبطل مذهب الفلاسفة القائلين: بتأثير الأفلاك والعلل، ويبطل مذهب الطبائع القائلين: بتأثير الطبائع والأمزجة وغيرها، ككون الطعام يشبع والماء يروي والنار تحرق ونحو ذلك وعند أهل السنة الكل بخلق الله تعالى. انظر: «حاشية الشرقاوي» (ص ١٢٨) و«شرح العقيدة الصغرى» للسبكي (ص ١٢٣).

(٢) قال الشيخ الباجوري: لم يتعرض المصنف لذلك في شرحه، لكنه سئل عن ذلك فقيل له: ما أردت بقولك عموماً وعلى كل حال؟ فقال: عموماً في جميع الذوات، وعلى كل حال في جميع الصفات. انظر: «حاشية الباجوري» (ص ٥٠).

الإشباع، والماء فيه قوة على الارتواء، والثوب فيه قوة على الستر، ونحو ذلك من الأسباب العادية، وينسبون التأثير إلى قوة حادثة في هذه الأشياء، وينسون خالق الأصل والفرع<sup>(١)</sup>.

(فَذَلِكَ) الزَّعَم (مُحَالٌ أَيْضًا) لا يُتَصَوَّرُ في العقل وجوده؛ (لأنه) أي: الشَّان (يَصِيرُ حَيثُ) أي: حين إذا نسب التأثير إلى تلك القوَّة التي جعلها الله تعالى في ذلك الشيء (مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ) خالق ذلك الشيء، وغيره (مُفْتَقِرًا) أي: محتاجاً (في إِيْجَادِ بَعْضِ الْأَفْعَالِ) وهي الآثار الصَّادرة عن تلك القوَّي المَجْعولة في تلك الأشياء (إِلَى وَاسِطَةٍ) وهي تلك القوة، فإذا أراد الله تعالى خلق القطع على هذا الزَّعم الفاسد، يحرِّك يد القاطع للقطع حتى تخلق تلك القوة المَجْعولة في السَّكين؛ لذلك القطع مثلاً، فيكون الله تعالى خلق القطع مثلاً، ولكن بواسطة القوَّة المؤثرة الكامنة في السَّكين، (وَذَلِكَ) أي: افتقار الله تعالى في إِيْجَادِ بَعْضِ الْأَفْعَالِ إلى واسِطَةٍ كما ذكرنا (بِاطِلٌ لِمَا عَرَفْتَ) فيما تقدَّم (من وجوبِ اسْتِغْنَائِهِ) أي: الله (جَلَّ وَعَزَّ) عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ على العموم.

(فَقَدْ بَانَ) أي: ظهر واتضح (لَكَ تَضَمُّنُ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لِلْأَقْسَامِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي يَحِبُّ) أي: يفترض فرضاً عينياً (عَلَى الْمُكَلَّفِ) وهو العاقل البالغ كما تقدَّم (مَعْرِفَتُهَا فِي حَقِّ مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ) وهي، أي: تلك الأقسام الثلاثة:

الأولى منها: (مَا يَحِبُّ) وجوباً عقلياً له، (في حَقِّهِ) أي: الله (تعالى) وذكر هنا من ذلك فيما تَضَمَّنَتْه كلمة الشهادة ثمانية صفات، ثم خمس صفات، ولم يذكر السبعة المعنوية بقيَّة العشرين؛ لأنها لازمة للسبع المعاني، فهي هنا مندرجة فيها.

(وَالثَّانِي): (مَا يَسْتَحِيلُ) في حَقِّهِ تعالى، وذلك أضداد الصفات العشرين الواجبة، وقد علم ذلك من قوله فيما سبق، والنتزعه عن النَّقائص.

(وَالثَّالِثَةُ): (مَا يَجُوزُ) في حَقِّهِ تعالى، وقد علم ذلك من قوله: لا يجب عليه تعالى فعل شيء من الممكنات ولا تركه، كما مرَّ.

(١) إن قدرت أن شيئاً من الكائنات يؤثر بطبعه، أي: يحققه بذاته، فإن بطلان هذا إنما يؤخذ من الافتقار، وأما إن قدرته مؤثراً بقوة جعلها الله تعالى فيه، فإنما يؤخذ بطلان هذا من الاستغناء.

## مطلب

### [ ما تتضمنه كلمة محمد رسول الله من عقائد ]

(وَأَمَّا قَوْلُنَا): معشر المسلمين بألستنا و بقلوبنا (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ) بعد كلمة الشهادة المذكورة، (فَيَدْخُلُ فِيهِ) أي: في هذا القول (الإِيَانُ) أي: التَّصْدِيقُ القَلْبِيُّ، والإقرار اللساني (بِسَائِرِ) أي: بباقي من السَّوَر، وهو بَقِيَّةُ الشَّيْءِ.

(الْأَنْبِيَاءُ) وهم المرسلون، أو أعمّ منهم كما تقدّم، (وَ) جميع (الْمَلَائِكَةِ) جمع ملك، بالفتح وهم أرواح منفوخة في أجسام نوريّة مجردة عن الصور قابلة للظهور في أي صورة شاءت، وهم ثلاثة أقسام: مجرّدون، ومسحّرون، ومدبّرون، وليس هذا موضع استيفاء أقسامهم وبيان أنواعهم، وكففي الإييان بهم إجمالاً.

(عَلَيْهِمْ)؛ أي: على الأنبياء والملائكة (الصَّلَاةُ) من الله تعالى (وَالسَّلَامُ) منه تعالى أيضاً.

(وَ) كذلك الإييان بجميع (الْكِتَابِ) جمع كتاب، بمعنى مكتوب (السَّمَاوِيَّةِ) أي: المنسوبة إلى السماء، والمراد: المنزلة على قلوب الأنبياء عليهم السلام بواسطة الرُّوح الأمين احترازاً عن الكتب الأرضيّة، وهي كتب الأفكار البشرية والخطرات النفسانيّة، فهي كتب غير محفوظة من الوسوس الرديّة.

والكتب السَّمَاوِيَّةُ كثيرة منها: الكتب الأربعة: كتاب موسى عليه السلام وهو التوراة، وكتاب داود عليه السلام وهو الزبور، وكتاب عيسى عليه السلام وهو الإنجيل، وكتاب محمد عليه السلام وهو القرآن العظيم، ومن ذلك الصحائف المنزلة على إبراهيم عليه السلام، وعلى آدم وشيث ونوح وإدريس عليهم السلام، فكل ذلك كلام الله تعالى غير مركّب ولا متجزئ، وليس بحرف ولا صوت.

(وَ) كذلك الإييان بوجود (اليوم الآخر)، وأنه سيظهر للجميع، فيرويه كما رآه الأنبياء عليهم السلام، وتحقّقت به الأولياء رضي الله عنهم، وهو يوم أول مرتبة من مراتب الموت، وهو وصف يقوم بالحيوان بضاد وصف الحياة، وفيه تخرج الروح من ضيق عالم الأجسام.

ثم مرتبة القبر، وهو الالتحاق بعالم الملكوت، إما ملكوت السماء إن كان من أهل السعادة، أو ملكوت الأرض إن كان من أهل الشقاوة، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَكُوتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ [الأنعام: ٧٥].

ثم في هذه المرتبة يسأل الميت ملكان يسمى الأول منكرًا، والآخر نكيرًا، فيقولان له: من ربك؟ ومن نبيك؟ وما دينك؟ فيجيبهما المؤمن فينجو منهما، وينبكم الكافر عن الجواب، فيعذباناه العذاب الشديد الدائم.

ثم مرتبة البعث، وهو انتقاله من عالم الملكوت إلى أول عالم من عوالم الجبروت، وفيه تظهر زلزلة الأكوان وتسير الجبال، وتكوير الشمس إلى غير ذلك من أحوال يوم القيامة، وقبل ذلك تظهر في الأرض علامات وأشراط، كاختلال نظام العالم الفلكي بطلوع الشمس من المغرب، واختلال نظام عالم الأرض بخروج الدابة، وظهور الدجال وأجوج ومأجوج، ثم ختام ذلك بنفخ إسرافيل.

ثم مرتبة الحشر، وهو ثاني مرتبة من عالم الجبروت، وفيه تطوى السموات وتبدل الأرض غير الأرض وتتطاير صحف الأعمال، وتبتدى شفاعة الشافعين في فصل القضاء وغيره، وفيه تظهر جهنم، ويتصبب الصراط، وتوضع الموازين.

ثم مرتبة القرار، إما في الجنة أو نار، فيدخل كل فريق إلى وطنه، ويلتحق كل فرع بأصله، وهم مضطربون غاية الاضطراب، وفيه ينادي أهل الجنة أهل النار وبالعكس، ويقع العتاب من الفريقين، فيخرج من النار من يخرج من العصاة، ثم يأتي يوم الخلود، فيلتحق كل فريق بعالم الجبروت، الكل والغيب المطلق، ولا يبقى إلا النعيم والعذاب الأليم على الأبد من غير زوال، والله أعلم بحقائق الأحوال.

وبالجملة فتفصيل اليوم الآخر مما لا يسعه كتاب، وإنما أردنا بهذا القدر بيان السمعيات حتى لا تخلو عنها هذه المقلمة، بل تكون لها متضمنة والله الموفق.

(لأنه) أي: محمدًا نبينا (عليه الصلاة والسلام، جاء) إلينا مرسلًا من عند الله تعالى بتصديق جميع ذلك؛ أي: مصاحبًا لتصديق ذلك، بمعنى: مصدقًا به و آمرًا أمته (بتصديق



جَمِيعَ ذَلِكَ<sup>(١)</sup> كُلُّهُ، وَيُؤْخَذُ مِنْهُ) أَي: من قولنا: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ (وَجُوبُ صِدْقِ الرُّسُلِ) وَالْأَنْبِيَاءِ جَمِيعُهُمْ (عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَ)، كَذَلِكَ يُؤْخَذُ مِنْهُ (اسْتِحَالَةُ الْكَذِبِ عَلَيْهِمْ) أَي: عَلَى الرُّسُلِ وَالْأَنْبِيَاءِ كُلِّهِمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، (وَالْإِلَّا) أَي: وَإِنْ لَمْ يَجِبْ لَهُمُ الصَّدَقُ وَاسْتِحِيلَ فِي حَقِّهِمُ الْكَذِبُ، (لَمْ يَكُونُوا رُسُلًا) مِنْ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى الْخَلْقِ، (أَمْنَاءٌ) عَلَى أَسْرَارِ وَحْيِ اللَّهِ تَعَالَى، جَمْعُ أَمِينٍ (لِمَوْلَانَا) وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى (الْعَالِمُ بِالْخَفِيَّاتِ) مِنْ أَحْوَالِ الْعَوَالِمِ كُلِّهَا فَيَعْلَمُ الْبَاطِنَ كَالظَّاهِرِ مِنْ غَيْرِ تَفَاوُتٍ، فَلَوْ كَانَ فِيهِمْ أَدْنَى خِيَانَةٍ لَوْحِي اللَّهِ تَعَالَى أَوْ لغيره؛ لَعَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ مِنْهُمْ، فَلَمْ يُؤْمِنَهُمْ عَلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ،

(وَ) يُؤْخَذُ مِنْهُ أَيْضًا (اسْتِحَالَةُ فِعْلِ الْمَنْهِيَّاتِ) أَي: الْكِبَائِرِ وَالصَّغَائِرِ (كُلُّهَا) أَي: عَمْدَهَا وَسَهْوُهَا قَبْلَ النُّبُوَّةِ وَبَعْدَهَا عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ (لَأَنَّهُمْ) أَي: الْأَنْبِيَاءُ (عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أُرْسِلُوا) مِنْ اللَّهِ تَعَالَى (لِيُعَلِّمُوا الْخَلْقَ) مَا هُوَ الصَّوَابُ، وَالْحَقُّ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى (بِأَقْوَالِهِمْ) الصَّحِيحَةُ الْفَصِيحَةُ عَلَى حَسَبِ أَلْسِنَةِ أَمَمِهِمْ (وَأَفْعَالِهِمْ) الصَّحِيحَةُ الْقَوِيمَةُ الْمُسْتَقِيمَةُ عَلَى حَسَبِ رِضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى (وَسُكُوتِهِمْ) الْمَوَاقِفُ لِأَحْكَامِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ غَيْرِ مَدَاهِنَةٍ لِلْخَلْقِ وَلَا مِمَارَاةٍ، (فَيَلْزَمُ) مِنْ ذَلِكَ (أَنْ لَا يَكُونُوا فِي جَمِيعِهَا)؛ أَي: جَمِيعَ مَا ذَكَرَ مِنَ الْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ وَالسُّكُوتِ؛ لثُبُوتِ الْعِصْمَةِ لَهُمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَدْنَى (مُخَالَفَةً لِأَمْرِ مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ الَّذِي) أَمَرَ بِهِ جَمِيعَ الْمَكْلُوفِينَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ (الَّذِي اخْتَارَهُمْ) مِنْ بَيْنِ أَمْثَالِهِمْ مِنَ الْبَشَرِ (عَلَى جَمِيعِ الْخَلْقِ) لِلرِّسَالَةِ؛ أَي: لِتَبْلِيغِهَا مِنْهُ تَعَالَى إِلَى أَمَمِهِمْ.

وهو (الَّذِي أَمِنَهُمْ) دُونَ غَيْرِهِمْ مِنَ الْبَشَرِ (عَلَى سِرِّ وَحْيِهِ) الَّذِي لَا يَطَّلَعُ عَلَيْهِ إِلَّا أَهْلُ الصَّفْوَةِ وَالْاجْتِبَاءِ.

(١) قَالَ الشَّيْخُ السَّنُوسِيُّ فِي شَرْحِهِ عَلَى «أَمِّ الْبَرَاهِينِ»: لَا شَكَّ أَنَّ تَصَدِيقَ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ ﷺ فِي رِسَالَتِهِ بِحَسَبِ مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ مَعْجَزَاتُهُ الَّتِي لَا حَصَرَ لَهَا، وَالْإِقْرَارَ بِذَلِكَ يَسْتَلْزِمُ التَّصَدِيقَ بِكُلِّ مَا جَاءَ بِهِ ﷺ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَمِنْ جُمْلَةٍ مَا أَتَى بِهِ مَا ذَكَرْنَا هُنَا، وَكَذَا غَيْرُ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَنْحَصِرُ، كَالْبَعْثِ لِعَيْنِ هَذَا الْبَدَنِ لَا لِمِثْلِهِ، وَفَتْتَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِهِ، وَالصَّرَاطِ، وَالْمِيزَانَ، وَالْحَوْضَ، وَالشَّفَاعَةَ، وَنَحْوَ ذَلِكَ. انْظُرْ: «شَرْحُ أَمِّ الْبَرَاهِينِ» لِلْسَّنُوسِيِّ (ص ١٣٧).

## مطلب

### [جواز الأعراض البشرية عليهم]

(وَيُؤْخَذُ مِنْهُ) أي: من قولنا: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ أَيْضاً (جَوَازُ الْأَعْرَاضِ) جمع عرض (البشرية) أي: المنسوبة إلى البشر، وتقدّم بيانها (عَلَيْهِمْ) أي: على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام؛ (إِذْ) أي: لَأَنَّ (ذَلِكَ) أي: الأعراض البشرية (لَا يَقْدَحُ) في شيء منها (في رسالتهم وَعَلَوْ مَنَزِلَتُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى) الذي فضلهم على جميع الخلق (بَلْ ذَلِكَ) المذكور (مِمَّا يَزِيدُ فِيهَا) أي: في منزلتهم عند الله تعالى؛ لَأَنَّهُمْ يَقَاسُونَهَا، وَيَعَانُونَهَا، وَيَكَابِدُونَهَا، فَتَكْثُرُ أَجُورُهُمْ بِسَبَبِ ذَلِكَ وَتَعْلُو مَنَازِلُهُمْ.

(فَقَدْ اتَّضَحَ<sup>(١)</sup>)؛ أي: ظهر وبان (لَكَ) أيها المكلف (تَضَمُّنُ كَلِمَتِي الشَّهَادَةِ) التي هي لا إله إلا الله مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ (مَعَ قَلِيلَةِ حُرُوفِهَا) أي: حروف كلمة الشهادة (لِجَمِيعِ مَا يَجِبُ) أي: يفترض فرضاً عينياً (عَلَى الْمَكْلُوفِ)؛ أي: العاقل البالغ (مَعْرِفَتُهُ مِنْ عَقَائِدِ الْإِيمَانِ فِي حَقِّهِ تَعَالَى) وذلك جميع الواجبات من الصفات والمستحيلات منها والجانزمات.

(و) عقائد الإيمان (فِي حَقِّ الرُّسُلِ) كلهم (عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ)، وذلك جميع الصفات الواجبات والمستحيلات والجانزمات أيضاً، كما تقدّم شرحه وبيانه.

(١) في المتن المطبوع (بان).

## مطلب

### [ معنى الإيمان والإسلام ]

(وَلَعَلَّهَا) أي: كلمة الشهادة (لِاخْتِصَارِهَا) أي: قلّة حروفها، وكثرة معانيها (مَعَ اسْتِثْنَائِهَا عَلَى) جميع (مَا ذَكَرْنَاهُ) من الواجبات في حق الله تعالى والمستحيل والجائز، والواجب في حق الأنبياء عليهم السلام، والمستحيل والجائز (جَعَلَهَا الشَّرْعُ) الإلهي وهو: القانون الوضعي الواصل إلينا على ألسنة الوسائط بالتواتر (تَرْجُمَةً)؛ أي: موصلة جميع ذلك المذكور إلى الغير (عَلَى مَا فِي الْقَلْبِ) أي: قلب المسلم (مِنَ الْإِسْلَامِ) وهو الانقياد والإذعان لله تعالى، ولجميع أوامره ونواهيه ظاهراً وباطناً، ويسمّى ذلك إيماناً أيضاً من حيث التصديق به، فلا فرق بينها إلا لُغَةً<sup>(١)</sup>.

(وَلَمْ يَقْبَلْ) أي: لم يقبل الله تعالى (مَنْ أَحَدٌ) من المكلفين (الْإِيمَانَ) ولم يقبل الإسلام، كما قال من قبل إشارة إلى الترادف (إِلَّا بِهَا)؛ أي: بكلمة الشهادة، والمراد بذلك: قبول معانيها بالقلب والإذعان لها إذا وردت عليه لا قولها باللسان؛ لأنه ليس شرطاً مجمعا عليه؛ لأنّ الإيمان قد يكون غيرها من الكلمات الدالة على نفي الشّركة عن الله تعالى ولو بغير العريّة.

وقد يكون بالفعل أيضاً، كما قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى في كافر صلى مع الجماعة مقتدياً بالإمام بأنّه صار مسلماً بذلك<sup>(٢)</sup>.

(١) ومقتضى جعل المؤلف الإسلام في القلب أنه ماضٍ على القول بأن الإسلام والإيمان مترادفان، أي: معناهما واحدٌ وهو تصديق النبي ﷺ في كل ما جاء به مما علم من الدين بالضرورة، والراجع القول بأنها متغايران معنىً، فالإيمان هو التصديق المذكور، وهو أمرٌ باطني قائم بالقلب دليله النطق بالشهادتين، والإسلام هو الإذعان الظاهري، أي: الامثال للعمل بما جاء به النبي ﷺ مما علم من الدين بالضرورة كالصلاة والزكاة والصوم والحج. انظر: «طالع البشري» (ص ١٥٨).

(٢) قال ابن عابدين في «حاشيته» (٢/ ٤٦٨): ويحكم بإسلام فاعلها بشروط أربعة: أن يصلي في الوقت مع جماعة مؤتمماً متمماً، وكذا لو أذن في الوقت، أو سجد للتلاوة، أو زكّى السائمة صار مسلماً، لا لو صلى في غير =

حتى أنه يقتل<sup>(١)</sup> لو أبقى البقاء على الإسلام بعد ذلك وربما يقال: بأن القبول أمر زائد على الصحة فيصح الإيمان بها، ولكن لا يقبل عند الله تعالى إلا بكلمة الشهادة خصوصية لها كما ورد في السنّة: «أمرت أن أقاتل الناس...»<sup>(٢)</sup> إلى آخر الحديث، وخبر: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله»<sup>(٣)</sup> ونحو ذلك.

= الوقت، أو منفرداً أو إماماً أو أفسدها أو فعل بقية العبادات، لأنها لا تختص بشريعتنا، ونظمها ابن الشحنة الحلبي فقال:

ولو حجّ أو زكّى وصلّى صلاتنا وطاف ولبّى مثلنا قيل يطهرُ

وقال ابن الشحنة الحلبي: وأما مسألة الصلاة فقال في «تمّة الفتاوى» عن نوادر بن رشيد: أن محمد ابن الحسن سئل عن رجل فمي شهد عليه الشهود أنه صلى معنا صلاة واحدة بجماعة أنجعله مسلماً، ويضرب عنقه إن رجع إلى كفره؟ قال: نعم. ثم نقل عن الطرسوسي عن «البدائع» إسلام الكتابي بالفعل صحيح عندنا ويحكم بإسلامه، ثم نقل عن «الذخيرة»: صلى الكتابي أو أحد من أهل الشرك في جماعة حكم بإسلامه عندنا. انظر: «شرح منظومة ابن وهبان» (١/ ١٩٧).

(١) في (أ): يقبل.

(٢) الحديث بتمامه «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله» أخرجه مسلم في «صحيحه» رقم (١٣٣) كتاب الإيمان، باب: الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله.

(٣) عزاه السيوطي في «الجامع الصغير» (٢/ ٥٥٠) إلى أحمد في «مسنده»، وأبي داود، والحاكم عن معاذ.

## مطلب

### [فضائل كلمة التوحيد ومزايا الإكثار من ذكرها]

(فَعَلَى الْعَاقِلِ)؛ أي: يجب على العاقل وجوباً عرفياً، وليرى المكلف ليشمل الصبي العاقل، ويكون إشارة إلى ما قيل: من أن المراد بالمكلف هو العاقل فقط، كما ذكرنا فيما سبق (أَنْ يُكْثِرَ مِنْ ذِكْرِهَا)؛ أي: إيرادها على اللسان، أو على القلب، أو عليهما معاً مصححاً لألفاظها على القانون العربي<sup>(١)</sup>، و (مُسْتَحْضَرًا)؛ أي: متذكراً ملاحظاً بقلبه (لَمَّا احْتَوَتْ عَلَيْهِ) تلك الكلمة الشريفة (مِنْ عَقَائِدِ الْإِيمَانِ) المتقدم ذكرها مفصلة، أو بطريق الإجمال (حَتَّى تَمْتَرِجَ) أي: تختلط، والمراد بذلك الامتزاج إجراء لفظها من غير تكلف (مَعَ مَعْنَاهَا) الذي ذكرناه لها (بِلَحْمِهِ) راجع إلى اللفظ، بحيث يصير لسانه ينطق بها من غير قصد لذلك نوماً ويقظة (وَدَمِهِ) راجع إلى المعنى؛ بحيث يصير معناها مرسوماً في دم القلب والعروق من كثرة الاستحضار كما أخبرني بعض مشايخي عند قراءة هذا المحل عليه بأنه رأى رجلاً من الصالحين كان يكثر من تلاوة كلمة الشهادة، ثم لما مات ووضعه على السرير للغسل، وجدوا على صدره مكتوباً بالدم من داخل الجلد لا إله إلا الله محمد رسول الله.

قال شيخنا المذكور: فقُبِّلَتْ ذلك الموضع وبكى وبكى الناس، فقلت لهم: هذا سرُّ قول السنوسي رحمه الله تعالى: حتى تمتزج بلحمه ودمه.

(فَإِنَّهُ يَرَى) يبصره وبصيرته (هَآ) أي: لكلمة الشهادة (مِنْ الْأَسْرَارِ) الإلهية (وَالْعَجَائِبِ) الملكية والملكوتية (إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ حَصْرِ) من العلوم والمعارف الخارجة عن طور العقل الحاصلة بالإلهام من الملك العلام.

(١) وأقل الإكثار منه عند الفقهاء ثلاثة مئة في اليوم والليلة، وعند الصوفية اثنا عشر ألفاً، والإكثار من ذكرها مندوبٌ مؤكدٌ، وليس بواجب اتفاقاً، وإنما عبر المؤلف بـ (على) المقتضية للوجوب للبحث على الإكثار من ذكرها لما ورد في فضلها من الأحاديث الكثيرة.

(وبالله؛ أي: لا غيره (التَّوْفِيقُ) وهو خلق القدرة والإرادة على الطَّاعة في العبد (لَا رَبَّ) لنا يخلق التوفيق المذكور (غَيْرُهُ، وَلَا مَعْبُودَ سِوَاهُ<sup>(١)</sup> نَسْأَلُهُ؛ أي: نطلب منه (سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ يَجْعَلَ لَنَا) معشر المؤمنين الحاضرين في كلِّ مجلسٍ تتلى فيه هذه العقيدة، (وَأَحْبَبَتْنَا) من المؤمنين الغائبين عنَّا في مجلسٍ آخر (عِنْدَ الْمَوْتِ) أي: موت كلِّ واحدٍ مِنَّا (فَاطِيقِينَ) بالسُّبْحِ (بِكَلِمَةِ الشَّهَادَةِ) ومذعنين لها مصدِّقين بها (عَالَمِينَ بِهَا)؛ لأنَّ مجرد ذكرها باللسان أو بالقلب من غير معرفة معناها لا نتيجة له ولا ثمرة، كما قالوا في الأذكار الواردة عقب الصلوات ونحوها: إن الثَّواب الموعود عليها مشروط باستحضار معانيها، وإلا كانت حروفاً متشكِّلة لا أرواح فيها، فلا يتفجع قائلها.

(وَصَلَّى اللهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الْأَمِينِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ آمِينَ آمِينَ<sup>(٢)</sup>).

وهذا آخر ما رشح به إناء لبي وأمطرته سحاب سماء الإلهام على أرض قلبي ويسرَّه الله تعالى لي في خدمة هذه المقلِّمة الشريفة، والترك بعباراتها اللطيفة نفع الله تعالى بسعيِّنا هذا كلَّ إنسان، وختم لنا وإخواننا المسلمين بالإيمان، ونسأله تعالى أن لا يجعل ما كتبناه في هذه الصحيفة وغيرها وبالألِّدنا ولا حجة علينا، ونفعنا بذلك في الدنيا والآخرة، إنه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير، وبعباده لطيف خبير، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل، نعم المولى ونعم النصير، والحمد لله وحده.

(١) (ولا معبود سواه) سقط من النسخ، وأثبتها من الشروح الأخرى على السنوسية.

(٢) هكذا ختم الشيخ عبد الغني النابلسي رحمه الله متن السنوسية، ولعلها نسخة عنده أما المتن المطبوع المتداول، والشروح المتداولة أيضاً فقد كانت خاتمتها كما يلي: وصلَّى اللهُ على سيدنا ومولانا محمد، كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون، ورضي الله تعالى عن أصحاب رسول الله أجمعين، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين.

## خواتيم النسخ

### خاتمة النسخة (أ):

قال مؤلفه رحمه الله تعالى عليه: وقد اتفق الفراغ من تعليقه يوم الجمعة قبيل الصلاة وهو اليوم الذي استهل فيه هلال شهر رجب الفرد من شهور سنة أربع وثمانين وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام، وكان الفراغ منه يوم الأحد المبارك سادس عشر ربيع أول من شهور سنة ست ومائتين بعد الألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام على يد الفقير إلى رحمة ربه القدير فتوح بن خطاب الأشبلي الشافعي غفر الله تعالى له ولوالديه، وأحسن إليهما وإليه ولجميع المسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات، والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم.

### خاتمة النسخة (ب):

وهذا آخر ما رشح به إناء لبي وأمطرته سحائب الإلهام على أرض قلبي ويسره الله تعالى لي في خدمة هذه المقدمة الشريفة والتبرك بعباراتها اللطيفة نفع الله تعالى بشرحنا هذا كل إنسان، وختم لنا وإخواننا المسلمين بالإيمان، ونسأله تعالى أن لا يجعل ما كتبنا في هذه الصحيفة وغيرها وبالألدنيا ولا حجة علينا، ونفعنا بذلك في الدنيا والآخرة إنه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير، وبعبادة لطيف خبير، ولا حوله ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وحسبنا الله ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير، والحمد لله وحده.

هذه العقيدة المسماة بـ«السنوسية في علم التوحيد» نفع الله تعالى بها كل طالب ومريد إنه على ما يشاء قدير، وبالإجابة جدير، والحمد لله وحده، والصلاة على من لا نبي بعده. للمصديق رضي الله عنه:

لو لم ترد ما أرجو وأطلبه من جودك ما علمتني الطلباء

## خاتمة النسخة (ج):

تم الكتاب بحمد الله باريننا      ومن بلا شك بعد الموت يحينا  
يا رب فاغفر لعبدك كاتبه      يا قارئ الخط قل بالله آمين

وقد وافق الفراغ من تنميقة بعون الله وحسن توفيقه على يد الفقير إلى الله الغني القدير السيد حسين بن السيد محمد العقاد الحموي عفا الله تعالى عنهما، وذلك ضحوة يوم الأحد الثالث من شهر ربيع الآخر الذي هو من شهور سنة اثنين وستين وميتين وألف من هجرة من خلقه الله على أكمل كل وصف صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين آمين والحمد لله رب العالمين.

## خاتمة النسخة (و):

وقد كان فراغ هذه النسخة من كتابتها في ليلة الجمعة بعد العشاء، وهي الليلة الحادية عشر من شهر ربيع الثاني سنة سبع وثلاثين وميتين وألف رب يسر ولا تعسر وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.



## أهم المصادر والمراجع

- \* تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد: للعلامة إبراهيم البيجوري - دار الكتب العلمية - بيروت، ط ١، ١٩٨٣ م.
- \* طالع البشرى شرح العقيدة الصغرى: للعلامة إبراهيم المارغني - دار الضياء - الكويت، ط ١، ١٤٣٣ هـ.
- \* صحيح مسلم: للإمام مسلم - تحقيق فؤاد عبد الباقي - دار إحياء التراث العربي.
- \* نفحة القبول في مدحة الرسول: للعارف بالله الشيخ النابلسي - مخطوط.
- \* شرح المقدمات: للشيخ أبي عبد الله محمد السنوسي - دار البيروقي - دمشق، ط ١، ١٤٣٠ هـ.
- \* تحرير المطالب لما تضمنته عقيدة ابن الحاجب: للشيخ محمد البكي الكومي التونسي - دار مؤسسة المعارف - بيروت، ط ١، ١٤٢٩ هـ.
- \* إحياء علوم الدين: للإمام الغزالي - دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- \* النبراس شرح شرح العقائد: العلامة محمد عبد العزيز الفرهاري - الأستانة.
- \* الأعلام: الزركلي - دار العلم للملايين - بيروت، ط ١، ٢٠٠٥ م.
- \* حاشية الشرقاوي على شرح المدهدي: للشيخ عبد الله بن حجازي الشرقاوي - مصطفى البابي الحلبي - مصر.
- \* الملل والنحل: للشهرستاني - دار الفكر - بيروت، ١٤٢٥ هـ.
- \* إشارات المرام: للشيخ كمال الدين البياضي - مصطفى البابي الحلبي - مصر.
- \* شرح الوصية: للأكمل الدين البابري - دار الفتح - عمان، ط ١، ١٤٣٠ هـ.
- \* مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: للإمام علي بن أبي بكر الهيثمي - دار الريان للتراث - القاهرة ودار الكتاب العربي - بيروت، ١٤٠٧ هـ.

\* حاشية الباجوري على السنوسية: العلامة إبراهيم الباجوري - مكتبة مصطفى البابي الحلبي - مصر.

\* شرح أم البراهين: للشيخ عيسى الأنصاري - دار الرازي - عمان، ط ٢، ١٤٢٥ هـ.

\* شرح جوهرة التوحيد للصاوي: العلامة أحمد بن محمد المالكي - دار الإخاء.

\* شرح الخريدة البهية: للشيخ أحمد الدردير - دار البيروقي - دمشق، ط ١، ١٤٢٤ هـ.

\* تهذيب السنوسية: للشيخ سعيد فودة - دار الرازي - عمان، ط ٢، ١٤٢٥ هـ.

\* شرح العقيدة الصغرى: للإمام السنوسي - دار البيروقي - دمشق، ط ٣، ١٤٣٠ هـ.

\* منهاج الراغب في إتحاف الطالب: للشيخ أبو بكر الملا الأحساني - دار النعمان - دمشق، ط ١، ١٤٢٣ هـ.

\* مسند الإمام أحمد: أحمد بن حنبل - مؤسسة قرطبة - مصر.

\* شرح الفقه الأكبر: للشيخ علي القاري - دار البشائر - بيروت، ط ١، ١٣١٩ هـ.

\* القول التمام في إثبات التفويض مذهباً للسلف الكرام: للشيخ سيف بن علي العصري - دار الفتاح - بيروت، ط ٢، ٢٠١٠ م.

\* سنن الترمذي: محمد بن عيسى الترمذي - دار إحياء التراث العربي - بيروت.

\* شرح المقاصد: للإمام مسعود بن عمر التفتازاني - منشورات الشريف الرضي - قم، ط ١، ١٣١٧ هـ.

\* شرح المواقف: للسيد الشريف الجرجاني - مطبعة السعادة - مصر، ط ١، ١٩٠٧ م.

\* نيل الابتهاج بتطريز الدياج: للشيخ أحمد بابا التنبكتي - كلية الدعوة - طرابلس، ط ١، ١٣٩٨ هـ.

\* تاريخ الأدب العربي: كارل بروكلمان - الهيئة العامة المصرية للكتاب - مصر.

\* خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر: للإمام محمد أمين الدين بن فضل الله المحبي - دار صادر - بيروت.

- \* الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة: للإمام أحمد بن علي الحسقلاني - دار الجليل - بيروت.
- \* جامع كرامات الأولياء: للشيخ يوسف النبهاني - تحقيق إبراهيم عوض.
- \* إيضاح المكنون: إسماعيل البغدادي - مكتبة المثنى - بغداد.
- \* يوميات شامية: محمد بن كنانا لصالح - تحقيق أكرم العلي - دار الطباع.
- \* الورد الأنسي ترجمة النابلسي: للغزي - مخطوط نسخة الظاهرية.
- \* المنحول: محمد بن محمد الغزالي - دار الفكر - دمشق ط ٢.

## محتوى الكتاب

الموضوع	الصفحة
مقدمة التحقيق .....	٧
منهجي في التحقيق .....	٩
ترجمة الإمام السنوسي .....	١٠
ترجمة الشارح الشيخ النابلسي .....	١٧
متن السنوسية .....	٣٠
وصف النسخ الخطية .....	٣٧
صور المخطوطات .....	٣٩
مقدمة الشارح .....	٥٣
أقسام الحكم العقلي .....	٥٧
بعض ما يجب لله عز وجل .....	٦٦
في القسم الأول: الصفة النفسية .....	٧١
في القسم الثاني: الصفات السلبية .....	٧٢
في القسم الثالث: صفات المعاني .....	٧٣
تعلق السمع والبصر .....	٨١
الصفات المعنوية .....	٨٦
بعض ما يستحيل على الله عز وجل .....	٨٨
أضداد صفات المعاني .....	٩٤
أضداد العشرين الواجبة .....	١٠٠
بيان الجائز في حق الله .....	١٠١
الشروع في البراهين على العقائد .....	١٠٣

١٠٦	برهان وجوب القدم .....
١٠٨	برهان وجوب البقاء .....
١١٠	برهان وجوب مخالفة للحوادث .....
١١١	برهان وجوب قيامه تعالى بنفسه .....
١١٣	برهان وجوب الوحدانية .....
١١٥	برهان اتصافه بالقدرة والإرادة والعلم والحياة .....
١١٧	برهان وجوب السمع والبصر والكلام .....
١٢٠	جواز فعل الممكنات وتركها .....
١٢٤	الرسل عليهم الصلاة والسلام .....
١٢٦	الواجب في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام .....
١٢٨	المستحيل في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام .....
١٣٠	الجائز في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام .....
١٣٢	براهين ما يتعلق بالرسل عليهم الصلاة والسلام .....
١٣٤	برهان وجوب الأمانة لهم عليهم الصلاة والسلام .....
١٣٥	برهان وجوب كونهم قد بلغوا ما أمروا به .....
١٣٦	جواز الأعراض البشرية على الرسل عليهم الصلاة والسلام .....
١٣٩	مطلب في كيفية اندراج معاني العقائد المتقدمة في الشهادتين .....
١٤٠	معنى الألوهية .....
١٤١	استغناء الله عن كل ما سواه .....
١٤٥	افتقار كل ما سوى الله عز وجل إليه .....
١٥٠	ما تتضمنه كلمة محمد رسول الله من عقائد .....
١٥٣	جواز الأعراض البشرية عليهم .....
١٥٤	معنى الإيذان والإسلام .....

الموضوع	الصفحة
فضائل كلمة التوحيد ومزايا الإكثار من ذكرها .....	١٥٦
خواتيم النسخ .....	١٥٨
المصادر والمراجع .....	١٦٠





دار النور المبين للنشر والتوزيع

عمّان، الأردن، تليفاكس: 0096264615859

Email: [darannor@gmail.com](mailto:darannor@gmail.com)

[www.darannor.com](http://www.darannor.com)